

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

ہزاراں ہزار شکوہ و پشیمانیں یہ تعالیٰ تقدیر میں اس سال پہنچے درجہ انور میں ہم و نتیجہ شہنشاہ



از خداوند متعال حاجت مستجاب گردد و ما را به نیکوئی و عمل صالح هدایت فرماید آمین

در خطی دایره مد و طعنه
در خطی دایره مد و طعنه
195

۲
 من كان في ذمة اعمى فهو في الذمة اعمى
 یعنی جو بھان اندھا ہے وہ دھان بھی اندھا ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جہ خدا نے تعالیٰ کو جو مردوں کو جلاتا ہے منزلِ اول میں جسے قبر کھتے ہیں اُنکو آزماتا ہے
 جکیو سید کی کوشتی بناتا ہے۔ کیو بہشت کی کو دوزخ کا موعود فرماتا ہے۔ درود محمدی پر
 جنکی رسالت ثبوتِ حقہ کا سوال مردوں سے کیا جاتا ہے۔ جو شخص اقرار کرے یا جوہِ ہستی
 قرار پاتا ہے علی آلہ صحابہ جمین یعنی حمد و صلوة کے کہتا ہے فقیر فقیر۔ ایا تقصیر
 وکیل احمد سکندر پوری غفر اللہ لہ و لوالدیہ و حسن الیہا و الیہ کہ اس زمانے میں جو
 چل رہا ہے بعض حضرات کو طریقہ مردہ صدقہ اموات کی حرمت پر سخت اصرار ہے جسویہ
 لوگ صیقل زبان خیال کرتے ہیں مگر بیچارے مردوں کا خون ہوا جاتا ہے یہ بیوقوفیل و
 قال انکو ایسے ثواب سے محروم رکھتا ہے جسکے مستحق ہیں اسلئے میں نے یہ مناسب خیال کیا کہ جو
 تیجے میں ایک سالہ مستقلہ جگانام نتیجہ ہوا در زبان میں لکھا جائے جس کی صلیت
 لوگوں پر کھل جائے پھر لوگ دل کھول کے یہیالِ ثواب میں کوشش کریں اور نیکوین کے
 کھنے سے وہ مردوں کو ثواب سے محروم نہ رکھیں یہ کیسی قساوتِ قلبی ہے کہ ایک عزیز یا دوست

جسکی عالم حیات میں سو طرح کی خاطر کرتے تھے جب مر گیا تو اسکے مال کو دو بیٹھے اور اسکی
 مطلق پروا نہ کی کہ وہ بیچارہ کس مصیبت میں مبتلا ہے اگر کسینے یا دھبی دلا یا تو اُوٹھ کر کو گرو
 پھیر لی مسئلہ رحم یا محبت کا متفقہ یہ تھا کہ بطرح عالم حیات میں انکی خاطر کرتے تھے بجز مثال
 کے متعدد طریقے سے اسے ثواب بھنچاتے تاکہ عالم برزخ میں جس میں وہ مدد کا بہت محتاج ہی
 ہو سکے ان اقربا یا حباب سے ایسی مدد پہنچتی جس سے انکو ایک قسم کا فائدہ حاصل ہوتا قرآن حدیث
 کلام ائمہ مجتہدین میں کہیں ایصالِ ثواب مالی یا بدنی کی ممانعت نہیں پائی جاتی بلکہ احادیث
 میں تحریریں و تشویق مذکور ہے فقہاء معتبرین کے کلام میں بھی کہیں سنی نہیں دیکھنے میں نہیں آئی
 اگر کسینے ممانعت لکھی ہے تو انہیں کچھ نہ کچھ قید لگائی ہے جس سے تیجہ یا یوں کہیں کہ ایصالِ ثواب
 مالی یا بدنی کے جواز کا انکار نہیں ہو سکتا لہذا صاحبِ الاِحتساب بہت سی وجوہ تحریر کئے
 ہیں جنکا بطلان ادنیٰ تا قیل ہی ہو جاتا، مجھکو بڑا تعجب یہ کہ منکرین جب ممانعت کو وجوہ بیان
 کرتے ہیں آخر الامر گھبرا کر جواز کے قائل ہو جاتے ہیں اور کسی کتاب میں کچھ لکھتے ہیں کسی میں
 کچھ دلیل جو بیان کرتے ہیں وہ کچھ دھلگے سو بھی کمزور۔ اب میں عا پتا ہوں کہ پہلو ایصالِ ثواب کا
 طریقہ مروجہ بتاؤں پھر منکرین کی تقریر پر نشان لکھ کے ایک ایک کا جواب دوں پھر
 انصافِ الاحتساب کی وجوہ بیان کر کے انکا جواب لکھوں انکی بعد فقہاء کا کلام لکھ کے انکو معنی
 بتاؤں تاکہ معلوم ہو جائے کہ بے سمجھ ہوئے انہی استدلال کیا جاتا ہوا اور انکی تائید میں فقہاء کے
 کلام تحریر کروں اسکے بعد اس بات کو ثابت کروں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے
 یہ طریقہ چلا آتا ہے خیر القرون میں جب کوئی مرتا تھا فقراء کو ایصالِ ثواب کے لئے
 کھانا کھلاتے تھے۔ پھر یہ بیان کروں کہ طعامِ سو فی کا اغیار کو کھانا جائز ہے۔
 پھر چند مسائل ملتحمہ بیان کر کے رسالہ کو تمام کروں

پہلا باب سبب و غیر کی کیفیت میں

معمول یہ ہے کہ جب کوئی شخص مہمان ہو اس کے اعزہ یا احباب بعد دفن کے غلہ پیسے کوڑیاں گھر رستہ میں فقرا کو دیتے ہیں فی مقدور روپے آبی روغنی روٹیاں قرآن شریف دلائل الخیرات اہل محتاج کو دیتے ہیں بیشتر موتی کے کپڑے اور مستعلیٰ سباب بھی خیرات دئے جاتے ہیں پھر روزانہ غلہ یا کھانا پکا یا اپنی استطاعت کے موافق فقرا پر تقسیم کرتے ہیں تیسرے دن کچھ لوگ مڑکے کے ورثہ کے گھر یا کسی مسجد میں عام ازینکہ وہ ہی گورستان کے قریب جو حیمیر مہمیت بنوئے یا اُس سے دور ہو جمع ہوتے ہیں انہی جو لوگ قرآن پڑھنے پر قادر نہیں ہوتے وہ چنے پر سورہ اخلاص یا کلمہ طیب پڑھتے ہیں جو لوگ پڑھے لکھے ہوتے ہیں قرآن شریف پڑھتے ہیں چونکہ ہر قدر قرآن شریف کا تمہنا ہونا و شوار ہوتا ہے کہ ایک ایک آدمی کو دیا جاوے سہل و تیس پارہ جُدا جُدا مجلد ہوتے ہیں ایک ایک پارہ ایک ایک شخص کو دیا جاتا ہے جب ایک ختم ہوتا ہے تو پھر اکٹھا کر کے تقسیم کرتے ہیں اور کہیں دو دو چار چار قرآن شریف کے علیحدہ علیحدہ پارے جلد بندھے ہوئے ملجاتے ہیں تو ایک ہی بار کی تقسیم میں دو دو چار چار ختم ہو جاتے ہیں جو لوگ آتے جاتے ہیں انہی قرآن شریف کے پارے دے جاتے ہیں یہ قرآن خوانی ہر وقت تک ہوتی ہی جب تک انکو ورثہ خیال کرتے ہیں کہ لوگوں پر بار نہیں گزرتا ہی جب یہ خیال ہوتا ہے تو پھر بارے تقسیم نہیں کی جاتے اگر کسی پاس کوئی پارہ رہ جاتا ہے تو وہ تکمیل کر دیتا ہی نہیں تو وہ کسی حافظ یا ایسے ناظرہ خواں کو دیتا ہی جو تیز پڑھتا ہے تاکہ وہ جلد تمام کر دے اگر اُس مجمع میں کوئی شخص ایسا نہیں ہوتا تو وہ قرآن شریف کو بیچ دیتا ہے پھر بیچ آیت پڑھی جاتی ہے اور بعد ایصالِ ثواب فاتحہ خوانی کے مجلس سبقت ہوتی ہی کہتی حاضرین کو پانچ تقسیم ہوتا ہے کہی خوشنوا اور سٹھائی ساسنی لائی جاتی ہے عام ازینکہ

کوئی لے یا نہ لے کہی فقرار و اغنیا کو کھانا کھلاتے ہیں کہی صرف فقر کو کھانا کھلاتے ہیں
 اور اغنیا کے مکانوں پر کھانا بھیج دیتے ہیں تو چالیس دن تک برابر فقرار کو کھانا دیتی
 ہیں مگر دسویں بتیویں چالیسویں کو زیادہ فقرار کو کھلاتے ہیں بعض لوگ چالیسویں کو اغنیا کو
 بھی کھانا کھلاتے ہیں یا انکے گھروں میں بھیج دیتے ہیں ششماہی برسی میں بھی فقرار کو کھانا
 کھلاتے ہیں کہی اغنیا کے گھر بھی بھیجتے ہیں پھر ہمیشہ ہر سال اُس موتی کا عرس کرتے ہیں
 یا ہر سال کچھ نہ کچھ بچا کے فقرار کو کھلاتے ہیں یا اغنیا کو بھی کھلاتے ہیں ایصالِ ثواب میں
 ان ایام کی تخصیص اس وجہ سے نہیں کی جاتی ہے کہ بہ نسبت اُس دن کے جو انکی قبل ہے یا بعد
 آئے گا ثواب زیادہ ملتا ہے بلکہ تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ صاحبِ مصیبت کی تعزیت تین دن
 تک کی جاتی ہے اس کے بعد تعزیت مکرر ہے اسی صورت میں اگلے بزرگوں نے یہ خیال کیا کہ
 پہلے دن جسدِ موتی کو دفن کرتے ہیں اکثر اقربا و اجاب حاضر کرتے ہیں مگر تعزیت کی جاتے
 دوسرے دن بھی اہل مصیبت کے بعض اجاب آتے ہیں اور اُن تعزیت کرتے ہیں خصوصاً اگر
 لوگ جنہیں بوقتِ وقوعِ واقعہ اسکی اطلاع نہ ہوئی یا وہ کسی وجہ سے ورثہ کی تعزیت پہلے دن کر سکی
 مگر اُن تعزیت کا اخیر دن ہے اُس دن اسلئے تیجا کیا جاتا ہے تاکہ باقی لوگ بھی شریک
 ہوں پھر اس کے بعد بار بار تعزیت کی رحمت اُٹھائیں اس مجلس سے تین فائدہ حاصل ہوتے
 پہلا فائدہ اداۃ تعزیت جو امر مستحب ہے دوسرا فائدہ زیارتِ قبر جو سنت ہے
 تیسرا فائدہ ایصالِ ثواب یعنی مالی جو مسنون طریقہ ہے چونکہ موتی کو صدقہ
 چالیس دن دینا چاہئے جسکا ذکر اگے چل کر آئے گا لوگوں نے آسانی کے لئے یوں ٹھیکر لیا ہے کہ
 دسویں بتیویں چالیسویں کو زیادہ لوگوں کو کھلاتے ہیں عام ازیں کہ ہر روز فقرار کو کچھ
 کچھ دیتے ہوں یا نہ دیتی ہوں اس سے کسی قسم کی آسانی ہو جاتی ہے پہلے آسانی یہ ہے کہ

ان تاریخوں کے معین ہوئے سنی فقہاء اکٹھے ملجاتے ہیں بلکہ وہ خود بخود جمع ہو جاتے ہیں قمری
 آسانی یہ ہے کہ کبھی وزانہ پکانے میں اور تقسیم کرنے میں وقت ہوتی ہی تو اکٹھا چن فہم ترا کو
 وٹسویں بیسویں چالیسویں کو کھلا کر لھال ثواب کہتے ہیں چالیسویں کو فی الجملہ اس وجہ
 زیادہ اتہام کرتے ہیں کہ چالیسویں کے بعد مردوں کا تعلق گھر سے کم ہو جاتا ہے سو
 اسکے چالیسواں ہی روز ہی جہیز مردہ کی آزمائش ختم ہو جاتی ہے چنانچہ ہکا ذکر لگے کیا جا گیا
 علاوہ اسکے بسبب عہد موت کے میت کو چالیس دن تک اپنی گھر کا شوق رہتا ہی شرح برزخ
 میں کہ یَنْبَغِي أَنْ يُؤَاخَبَ عَلَى الصَّدَقَةِ لِلْمَيِّتِ إِلَى سَبْعَةِ أَيَّامٍ
 وَقِيلَ إِلَى أَنْ يُعَيَّنَ فَإِنَّ الْمَيِّتَ لَشَيُّوٌّ إِلَى بَيْتِهِ یعنی سات دن یا چالیس دن
 تک برابر میت کے لئے صدقہ دینا چاہئے لہٰذا کہ میت اپنی گھر کی مشتاق رہتی ہو غرض حال میں
 ہمارے دے گھر کے مشتاق ہو کر رہتے ہیں انکو بعد اوقات فاضلہ میں انکو گھر آنے کی اجازت ہوتی ہی
 اور ظاہر ہے کہ روح کا گھر کو آنا دو غرض سے ہی ایک تو تعلق دنیاوی کے لحاظ سے جو انکو
 عالم حیات میں تھا دوسرے اس خیال سے کہ دیکھئے احیا الیصال ثواب میں انکی کیا مدد کرتے ہیں
 علامہ سیوطی سالہ طلوع الشریا باظہار ما کان خفیا میں لکھتے ہیں کہ کھانا کھانا کھانا
 ایک سنت ہے مجھ کو خبر ملی ہے کہ اب تک کہ اور مدینہ میں جاری ہی اور صحابہ لیکر اب تک یہ
 امر متروک نہیں ہوا ہے اور ہر طبقہ اپنے بزرگوں سے یہ امر سنتا رہا یہاں تک کہ یہ امر صحابہ تک پہنچا
 نہ تھی۔ یہ دیا لیا کچھ رائیگاں نہیں جاتا میت کے لئے جو کچھ بطور صدقہ کے دیا جاتا ہو حضرت
 جبریل علیہ السلام نور کے طبق میں کھکر نہایت اتہام سے اسکے قبر کے پاس لیجاتے ہیں
 اور کھتی ہیں یہ وہ ہدیہ ہے جسکو تمھارا اہل نے تمھارے پاس بھیجا ہو۔ مگر اس ہدیہ کی نہایت
 خوش ہوتے ہیں اور انکو قرب جوار کے مردے کی اہل انکو لئے ہدیہ نہیں بھیجتے مگر وہ خود بخود

مَرَّيَا مَرُّوْنَهُ فَاتَّخَذَهُ رُوحًا خَرَجَ الطَّبَرَانِي فِي الْأَوْسَطِ عَنْ النَّسْرِ صَلَّى اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ أَهْلٍ بَيْتٍ
 يَمُوتُ مِنْهُمْ مَيِّتٌ فَيُصَدِّقُونَ عَنْهُ بَعْدَ مَوْتِهِ إِلَّا أَهْدَى
 هَالَهُ جِبْرِئِيلٌ عَلَى طَبَقٍ مِنْ نُورٍ تَحْرِيْقُهُ عَلَى الشَّفِيرِ الْقَبْرِ يَقُولُ يَا مَنَا
 الْقَبْرِ الْعَيُّ هَذَا هِدَايَةٌ أَهْدَا هَا إِلَيْكَ أَهْلَكَ فَيَدْخُلُ
 عَلَيْهِ فَيَفْرَحُ بِهَا وَيَسْتَبْشِرُ وَيَحْزُنُ جِبْرَائِيلُ الَّذِي
 لَهُ هُدًى إِلَيْهِمْ بِشَيْءٍ هَسْ كُورَسْتَانِ كِي سَجْدِينَ جِسْمِينَ مَيِّتِينَ
 هِيَ اسْلَمَةُ بَعْضِ لَوْكٍ تَجَاكِرْتُمْ هِيَ يَأْخِرَاتُ مَيِّتِينَ كِي رُوحُ كُورَسْتَانِ كِي مَيِّتِينَ
 جِسْمِينَ نَامٌ كِي جِسْمِ كِي سَاحَةِ رُوحِ كِي مَيِّتِينَ كِي مَيِّتِينَ كِي مَيِّتِينَ
 فِي فِتَاوَاهِ أَرْوَاحُ الْمُؤْمِنِينَ فِي عِلِّيَّينَ وَأَرْوَاحُ الْكَافِرِينَ فِي سُجُودِ
 وَبِكُلِّ رُوحٍ بِجَسَدِهَا اتِّصَالٌ مَعْنَوِيٌّ لَا يَشْبَهُ الْإِتِّصَالَ
 الْحَقِيقِي الدُّنْيَا بَلْ أَشْبَهُ شَيْءٌ بِحَالِ النَّامِ وَإِنْ كَانَ
 هُوَ أَشَدَّ مِنْ حَالِ السَّائِرِ اتِّصَالًا يَعْنِي حَافِظُ بْنُ حَجَرٍ عَسْكَرَانِي
 لِيْنِ فِتَاوَاهِ فِي يَوْمٍ لَمَّا هُوَ كِي رُوحُ مُسْلِمَانِ كِي عِلِّيَّينَ فِي جَوْثِي هِيَ أَوْ كِفَارِ كِي سَجْدِينَ
 أَوْ رُوحُ كُوَابِ جِسْمِ كِي سَاحَةِ اتِّصَالِ مَعْنَوِيٍّ هِيَ هِيَ مَيِّتِينَ كِي اتِّصَالِ هِيَ هِيَ جَوْزِ نَدَا كِي دُنْيَا
 فِي هِيَ هِيَ بَلْ كِي نَهَايَتِ مَشَابِهِ هِيَ سَوْنِ كِي سَاحَةِ أَكْرَجِ هِيَ كَامِلِ نَامٌ هِيَ هِيَ
 وَرَجِ اتِّصَالِ فِي بَرْهَانِ هِيَ غَضِ هِيَ صَوْرَتِ فِي وَجْهِ كُوَ زِيَادَةِ أَدْرَاكِ هِيَ هِيَ
 يَوْمٍ تَوَاوَلِيَا هِيَ كِي رُوحِ مَقْدِسِهِ كُوَ مَيِّتِ كِي قُوَتِ هِيَ دُنْيَا كِي أَدْرَاكِ هِيَ كِي بَرْهَانِ هِيَ كُوَابِ
 قَرِيبِ بَعْدِ كِي مَيِّتِينَ هِيَ وَالرُّوحُ إِذَا كَانَتْ لَطْفَةً تَتَّبِعُهَا

الْجَسَدُ فِي اللَّطَافَةِ فَسَيَرُجَسَدُهَا حَيْثُ شَاءَتْ وَتَمْتَعُ بِمَا شَاءَتْ وَقَدْ رَوَى
إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ لَهَا كَمَا وَقَعَ تَنْبِيْهُنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَعْرَاجِ وَلَا تَبَاعَدُ مِنَ
الْأُولِيَاءِ حَيْثُ طَوَّيْتُ لَهُمْ الْأَرْضَ وَحَصَلَ لَهُمْ أَبَدَانٌ مُتَعَدَّةٌ وَجِدُوا فِي
أَكَاكِرِ مُتَخَلِّفَةٍ فِي أَنْ وَاحِدٍ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

یعنی روح جوت لطیف ہوتی ہے جسم لطافت میں اُنکا تالچ ہوتا ہی پھر روح جسم کے ساتھ جہاں
چاہتی ہے سیر کرتی ہے اور جس پہنچے چاہتی ہے متنع ہوتی ہے یہ امر اولیاءِ شہسود نہیں
اسی صورت میں کہ زمین اُنکے پیچیدہ ہو گئی ہے اور اُنکے لئو ابدان متعددہ حاصل ہوئیں
جس سے وہ مکانات مختلفہ میں اُن احد میں پائی گئی۔ شہد تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے اگر قبر کے
پاس مسجد یا کوئی سایہ دار درخت نہ ہو پھر شامیانہ کھڑا کیا جائے یا دیرہ نصب کیا جائے تاکہ پڑھنے
والوں کو آرام ملے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے مرقعات میں ہے اِذَا كَانَتِ الْخِجْمَةُ لِقَائِدَةٍ مِثْلَ
قَتَادَةَ الْقُرَّاءِ تَحْتَهُمَا فَلَا يَكُونُ مِنْهُنَّ قَالَ ابْنُ الْمُهَنَّمِ
وَاحْتَلَفَ فِي أَجْلَالِ الْقَارِيَةِ لِيَقْرَأُوا عِنْدَ الْقَابِرَةِ وَالْخِجْمَةُ الْكُرْهِيَّةُ

دوسرا باب منکرین کی پریشان تقریریں

جانا چاہئے کہ سیوم و چہلم وغیرہ کو جو لوگ ناجائز کہتے ہیں وہ کوئی دلیل قابلِ حکاظہ ہر
پیش نہیں کر سکتے بلکہ اُنکو اقوالِ ہند پریشان نظر آتے ہیں جسکا کچھ ٹھکانا نہیں جہاں تک اُنکو
اقوالِ میری نظر سے گزری ہیں انہیں لکھ کر انکا جواب دیتا ہوں پہلا قول تقویۃ الایمان
ایضاح کی تطبیق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ بعض اگلے نیک لوگوں نے بعضے بیجا کام قوت
میں کچھ مصلحت سمجھ کر کسی فائدہ کے لئو تجویز کئے یہ لوگ ہر فائدہ کے سبب اُن کا منہ جو کرنے لگی

پھر ہوتے ہوتے خواص عوام میں یہ کام رائج اور جاری ہو گئے اور عوام کے نزدیک ہر
 فائدہ کا محافظ بنا اور وہ کام باقی رہی اور سبب و وجہ کے رسم پر لگتی اور اسکے کر نیوالگی
 تعریف اور نہ کر نیوالگی مذمت ہو گئی پھر یہاں تک نوبت پہنچی کہ اگر کوئی شخص اس بہتر طریقہ
 اسی کام میں یا وہ فائدہ کا کمالے تو کوئی اٹھو نہ مانے مثلاً اگلے عقلمندوں کے مردوں کو ثواب پہنچانے
 واسطے کھانا پکا کر خیرات کرنا مقرر کیا تھا اور بموجب سکہ کے صدقہ خیرات شتہ مند محتاجوں کو
 پہلے دینا چاہئے سو وہ لوگ شتہ مند محتاجوں کو وہ خیرات کا کھانا اول دیا کرتے تھے پھر ہوتے
 ہوتے ایسی نوبت پہنچی کہ اس کھانے میں اب خیرات اور ثواب کا لحاظ مطلق نہ رہا لوگ صرف رسم و
 رواج کے سبب کھانا پکا کر شتہ مندوں میں حصے مقرر کر کے تقسیم کرتے ہیں اور وہ شتہ مند
 اگر غنی و ولتمند ہوں مگر کھانے کا حصہ نہ پہنچے تو شکوہ کریں پھر اگر کوئی خیرات صدقہ کا نام
 تو بعضے غیرت و آبرو شتہ مند قبول نہ کریں اور وہ کھانا نہ لیں تو اب یہ رسم ٹھہر گئی خیرات صدقہ نہ
 پھر اگر اب کوئی نقد یا کپڑا خیرات کرے یا اور طرح سے مردوں کو ثواب پہنچا دے اور رسم کے طور پر کھانا
 نہ کرے تو ہتھکڑی ہو کہ اگر کچھ بھی نہ کرے تو ہتھکڑی نہ ہو فقط ہم اس تقریر کی نسبت یہ نہیں کہہ سکتے کہ
 کہ ایک صحیح ہی ہوتا کی طرف سے جو کھانا کھلایا جاتا، وہ ہمیشہ صدقہ سمجھا جاتا، اسلئے انیس فیصدی
 ایک آدمی بھی ایسا نہ ہو گا جسے یہ معلوم نہ ہو کہ اس کھانے سے مردوں کو ایسا ثواب مقصود ہوتا چونکہ خیرات
 سے لوگ عادی ہو چکے ہیں اور عام رواج ہو رہا ہے اب یہ رسم در و وجہ خیال کرو یا جو چاہو
 مگر یہ شخص جانتا ہے کہ اس ایسا ثواب مقصود فاتحہ کر نیوالگی تعریف ہیو سہ نہیں کی جاتی ہو کہ اسے
 بہودہ رسم کو کیا بلکہ اس وجہ سے تعریف ہوتی ہے کہ اسے مردوں کو ثواب پہنچایا اور منکرین کا کہنا مانا
 اور نہ کر نیوالگی مذمت اس وجہ سے نہیں کہ اسے رسم و رواج کو چھوڑا بلکہ اس خیال سے کہ مردوں کو ثواب
 محروم رکھا اور منکرین کے دم میں آگیا۔ غنیا کو صدقہ اسوات کھانا حرام نہیں ہے چنانچہ سکاؤ کر کیا جائیگا

چھر اگر کوئی غنی کھانا نہ ملے تو شکایت کرتا ہی تو بیجا نہیں کرتا اگر کوئی غنی صدقہ کے نام سے ناشی ہو جائے تو اسکی وجہ یہ کہ اسکی یہ کہا جاتا کہ یہ صدقہ فرض ہے یا وہ اس صدقہ فرض خیال کرتا ہے والا صدقہ تطوع کہنے سے تو کوئی ناشی نہیں ہوتا یا یہ کھانا بطور صدقہ کی پاس نہیں بھیجا جاتا، بلکہ بطور ضیافت چنانچہ ضیافت کی نیت کی جاتی ہی ہے صورت میں غنیا اسی صدقہ کہنے سے چپتے ہیں عام ضرورتیں ہر ملک کی مختلف ہوتی ہیں عرب میں پانی کی سخت ضرورت ہوتی ہی ہے لے و ماں پانی کا صدقہ زیادہ جاری ہے اس ملک میں بلحاظ عام ضرورت کھانا کھلاتے ہیں چھر اگر کوئی نقد دیکر یا کثیر خیرات کا اور کوئی شخص اس پر حرج کہے تو وہ مورد طعن نہیں ہو سکتا اسکی غایت یہ کہ کھانے میں عام فائدہ ہی جو بدوں خاص ضرورت کے نہ دیا گیا اگر نقد کی تعداد قلیل ہے تو وہ اس قابل نہیں کہ فقیر اس سے کچھ خرید کے پیٹ بھرے اگر تعداد کافی ہے تو بخیل ٹھو کے رہتی ہیں مگر روپیہ جمع کرتے ہیں بلکہ زکوٰۃ بھی نہیں دیتے اگر خواہ مخواہ صرف ہی کرتا ہے تو بعض فقرہ افیون گانجی میں روپیے اڑا دیتے ہیں کپڑے کی ضرورت ہر فقیر کو نہیں ہوتی شلجم بچہ کہ بقرہ خام طعن کی وجہ یہ نہیں ہوتی کہ ثواب صرف کھانا کھلانے میں ہے نقد یا کپڑا دینے میں نہیں ہے بلکہ غالباً طعن کا منشا یہ ہوتا ہے کہ کھانا کھلانے میں عام فائدہ ہی جبے برابر ہے تو یہاں کام کیوں نہ کیجئے جسمیں عام فائدہ ہوا اور تعین ایام میں یا وہ غرض دنیاوی جسکا ذکر میں کیا وہ صرف اہل ماٹہ لہائل میں ہے کہ فاتحہ چہلم کے دن مقرر کرنا یہ خیال کر کے کہ قبل چہلم یا بعد چہلم کھانے کا ثواب مرنے کو نہ پہنچے گا یا چہلم کے روز ثواب یا وہ پہنچے گا جائز نہیں ہے ہر صراحت کبیرہ فقط ہم کہتے ہیں کہ سیوم یا چہلم کا دن صدقہ بریت کے لئے جو معین کیا گیا ہے اس باب میں کوئی شخص کو دعویٰ کیوں نہ ہو نہیں خیال کرتا کہ اس کے قبل یا بعد مرنے کو ثواب پہنچے گا یا خاصۃً انہیں ایام میں یا وہ ثواب پہنچتا ہی یہ تراش تراش من تلقاء نفسہ ہے بلکہ اصل منشا یہ ہے کہ ہوا میں نہیں کو قبر میں سات روز تک اور مرنے کے بعد چالیس دن تک سوال ملا کہ سے من نہیں ہوتا سوار اسکی ضغطہ قبر ترک دنیا مع ما فیہا انہر سخت شاق گزرتا ہی اس لئے

ان ایام میں وہ لوگ جو قدر صدقات کے محتاج ہوتے ہیں اُن قدر دوسرے ایام میں محتاج نہیں ہوتے پھر
ان ایام میں بہ لحاظ اغراض کے جسکا ذکر اس کے قبل کیا گیا کسی وز صدقات یاد دہی ہیں اور نفس تعمیر
تو بدعت نہیں صدقہ عن بہت کُلّی طبعی ہے جسکا وجود بدون افراد کے پایا نہیں جاتا کسی کُلّی کافر و ہنیر
بنا جب تک کُلّی میں شخصیات کے تخصیص نہ ہو جیسے زمان و مکان و سائر شخصیات جب کُلّی عبادت
ہوئی تو اُن کے جمیع اجزاء عبادت ہونگے اس لئے کہ تمام اجزاء میں وہ کُلّی پایا جاتا جو فی نفسہ عبادت ہے
ہاں جب کُلّی کے ساتھ ایسی شخصیات ہیں جو فی نفسہ نہی عنہ ہیں تو اُن کُلّی سے وہ شخصیات نازل
ہو جاتی ہیں اور ان شخصیات کی سبب وہ فرد نہی عنہ ہو جاتا اور ان شخصیات وہ کُلّی نہی عنہ
نہیں رہتا۔ بات یہ کہ جب اصل کسی شے کی ہر اوقات میں شروع ہوئی تو وقت تعین بھی افراد و اوقات
مطلق سے ہوگا اس لئے کہ مطلق جب پایا جاتا افراد میں پایا جاتا، یہ بات ظاہر ہے کہ مطلق کافر و ہنیر متنع ہوگا
باعبار تعین و تشخص خارجی کے مانع تحقق اُن مطلق کا نہیں ہوتا والا تحقق مطلق کافر و ہنیر متنع ہوگا
اور یہ باطل ہے اور تعین وقت جو شرعاً ممنوع ہے اُس سے وہ تعین راہی کہ مانع تحقق مطلق کا ایسی معین کے
غیر میں ہو جسکا تعین شارع سے ثابت ہوا شروع و دو قسم ہے ہر مقید و مطلق مقید میں اُس قید کی رعایت
ضروری ہے جو شارع سے ثابت ہوئی ہو اسکا ہرگز نہ ناجائز نہیں مطلق میں رعایت قید و خصوصیت کی
نہیں ہوتی بلکہ مطلق سے ہر فرد میں صلاحیت تحقق مطلق کی ہوتی ہے مثلاً کوئی حکم حکام شرع و مطلق اوقات
میں شروع ہو جیسے ایصالِ ثواب عبادت مالی و بدنی نفع ہوات کے لئے پھر اگر روزِ سیوم اہل لحاظ سے
تعین کیا جائے کہ بسبب یہ اوقات کے بسبب ظلمت قبر و ضعف قبر و خوش و سوال طائفہ کے ہوتی زیان
و محتاج ایصالِ ثواب میں پس ایسی وقت شرعاً مشروعیت اعمال خیر میں ضائقہ نہیں پایا جاتا عام
ازینکہ تلاوت قرآن مجید ہو یا ہر اُن صدقات یاد و نو یا ہر قسم کے اعمالِ حسنہ اور اگر ہر لحاظ سے
روزِ سیوم کی تعین کیجاو کہ اسی ان اعمالِ خیر کرنا روا، اگر سوار دوسرے دن جائز نہیں ہے تو یہ نیت

باطل ہے اسلئے کہ ہر صورت میں تشریح شرع جدید و تغیر حدود و اشد لازم آتا ہے جو قطعاً ممنوع ہے اگر اس
 خیال سے ہے کہ ثواب اطعام کا دوسرا دن ہو ورنہ نہیں پہنچتا تو یہ غلط ہے ضرور پہنچتا ہے تیسرا قول
 اطعام اہل بیت ناجائز ہے ہم کہتے ہیں کہ ایک تین طریقے ہیں پہلا طریقہ اہل بیت کے لئے کھانا پکوانا کہ
 کھانا یہ طریقہ سنو کہ چنانچہ عبد اللہ بن جعفر مروی ہے کہ آپ فرمایا **اصْنَعُوا لِأَهْلِ جَعْفَرٍ**
طَعَامًا فَقَدْ أَنَا هُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ یعنی آل جعفر کے لئے کھانا پکوانا پس یہ عام و نہ کرنا
 جس سے وہ کھانا نہیں کھا سکتے۔ یہ خطاب صحابہ کی طرف تھا اس حدیث کے بعد اپنی سند میں ابو داؤد و ترمذی
 وابن ماجہ و حاکم نے عبد اللہ بن جعفر سے روایت کی ہے یہ حکم کچھ اہل بی جعفر کیلئے خاص تھا بلکہ جب تک انھیں
 میں حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کھانا پکوا کر بھیجا تو دوسرا طریقہ اہل
 بیت کا اپنا عذہ سے ایسے لوگوں کو جو دوسرے یا قریب سے اس عذہ میں شریک نہ ہوں کھانا کھانا اس صورت کے
 ناجائز ہو سکی کوئی جو قوی یا ضعیف نہیں پائی جاتی عذہ کو اگر کھانا نہ کھلایا جائیگا تو کیا وہ بھوکا ماری جائیگا
 تیسرا طریقہ ثواب سمجھ کے بزرگوں کی ضیافت کرنی یہ طریقہ بھی ناجائز نہیں ہے۔ ایک انصار کا انتقال ہو گیا تھا
 آنحضورؐ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس شریک تھے بعد وفات کے انکی بی بی نے آپکی اور صحابہ کی جو
 آپ کے ساتھ تھے دعوت کی چنانچہ یہ حدیث کے چل کے ذکر کیا گئی تھ کہ یہ محل کلام کا نہ رہا تو یہ کہنا کہ
 یہ حدیث نہیں یا اوائل حال کا یہ قصہ ہے عذر گناہ بدتر از گناہ ہے۔ اس قائل سے یہ تو پوچھئے کہ احادیث کی
 نسبت اس طرح من تلقاہ نفسہم غیر ثابت یا منسوخ کہنا کجائز ہے یہ حدیث مشکوٰۃ شریف
 میں معجزات کے بیان میں بروایت عاصم بن کلیب کور ہے **چوتھا قول** فرش پر کھانا
 کھلایا جانا ناجائز ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر فرش پر کھانا نہ کھلایا جائے تو پھر کیا گو بر سے زمین لیس کے کھانا
چٹا چائچواں قول اہل بیت کے گھر لوگ جمع ہو کر کھاتے ہیں جو ناجائز ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ
 اس میں قباحت کیا ہے خود سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ رضی اللہ عنہم اہل بیت کے گھر تشریف لے گئے

تھے حدیث کی عبارت صاف ظاہر ہے کہ آپ تقریب عورت بلائ گئے تھے جس پر آپ قبول فرمایا پھر ناجائز کھانا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل پر ایک کم عمر شخص چھٹا قول یہ امر مباح ہے جس کو لوگ حسب
 یا سنت سمجھتی ہیں محض خیال عام و مردم کے نفع پہنچانے کے لئے کھانا کھلایا جاتا ہے جسے اہل تطاع کھلاتے
 ہیں جو لوگ مستطیع نہیں ہیں مجبوری سے نہیں کھاسکتے فیصدی دنش آدمی شاید ہو جو اچھی طرح طعام
 عن المیت کرتے ہیں نہیں تو سچا کہ محتاج کیونکر کھانا کھاسکتے ہیں۔ نگلی کیا نہانگی کیا پٹوڑیگی چادر دیکھ کر
 آدمی پاؤں پھیلانا غرض کسی شخص سے جو نہ خیاں کہ تاسا تو ال عمل قرن اول میں تھا اہل
 جواب یہ کہ مولوی شید الدین خاں صاحب جو مولوی عبدالحی صاحب سجاد علی میں مناظرہ کیا تھا
 اس میں جہاں بہت اُور بالمشافہ طو ہے یہ مسئلہ بھی طے ہوا بعض اشخاص نے مولوی عبدالحی صاحب سے
 پوچھا کہ آپ فاتحہ سیوم کے باب میں کیا فرماتے ہیں مولوی عبدالحی صاحب نے کہا کہ قرن اول میں تھا
 اسے نہ کرنا چاہئے مولوی شید الدین خاں صاحب نے اس کو جواب میں فرمایا کہ جب کتب حنفیہ میں تین روز
 تک تغزیت جائز لکھی گئی ہے پھر اگر اہل اسلام میں خیال ہے کہ صاحب تغزیت کے پاس بار بار آنے سے زیادہ
 حرج نہ ہو اور نہ شوہر شخص کی ملاقات کے لئے گھر سے آنا نہ پڑے یا وہ ایک جگہ قیدیوں کی طرح بیٹھنا ہے
 یا تین روز کوئی مکان لوگوں کے لئے جانے کے لئے نہیں تیار رکھی اور نیز میں خیال ہے کہ تغزیت کہیں وانو کو
 حرج نہ ہو اور نہ کو اہل مصیبت کے برآمدگان انتظار کرنا نہ ہو اور یہی قسم مصالح کے خیال ہے ان آیام سے
 ایک دن تغزیت کے لئے مقرر کیا اور اس روز قرآن کا ختم اور یہی مال ثواب و مروت کو جس کا جو اگر کتب حنفیہ میں
 موجود ہے مقرر کیا پھر ہمیں کیا قیاحت ہے جس سے یہ طریقہ ممنوع قرار پایا مولوی عبدالحی نے اس کو جواب میں
 کہا کہ ہم مطلقاً فاتحہ سیوم سے منع نہیں کرتے بلکہ ایسے شخص کو اس سے منع کرتے ہیں جو تیس دن میں منحصر
 خیال کرے اور یہ سمجھے کہ اس روز کا ثواب و مروت چوتھے دن زیادہ ہے اس کو تناع میں کیسی طرح کا شبہہ
 نہیں اس کی مثال یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر کی تصریح فرمائی ہے کہ رمضان میں ثواب

اعمال کا زیادہ ہوتا ہے پھر اگر کوئی شخص کہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فاتحہ باجھوین بیع الاول کو
 ثواب سیر نزدیک فاتحہ رمضان زیادہ، تو اس قسم کا عقائد بد اور جو فعل اس عقائد کی وجہ سے پایا جاوہ بھی
 مستوحش ہو تو بوی شید الدین خاں صاحب نے اسکی جواب میں فرمایا کہ یہ بات ثابت ہے کہ زیادتی مقدار ثواب کی بجا
 ایام کے بدون حکم شارع کے معلوم نہیں ہو سکتی پھر اپنی طرف سے بعض ایام کی نسبت جنکی لئے شارع کی طرف سے
 کوئی تصریح نہیں پائی جاتی یہ خیال کرنا کہ انہیں عمل کا ثواب یا وہ ملتا میری نزدیک بھی باطل ہے لیکن اس
 مقام پر جو کثرت ثواب یا یہ بیع الاول میں نسبت ایام رمضان المبارک کے بیان کیا گیا قیاس مع الفارق
 اسلئے کہ رمضان کا کثرت ثواب جاوید صحیح ہے ثابت ہے پھر جو شخص کسی وقت میں نسبت رمضان زیادہ ثواب
 عبادات کا خیال کری متبع ہے فاتحہ سیدوم کی کیفیت ہے کہ شارع کی طرف سے کوئی حکم طرح کا نہیں ہوا کہ
 فلاں روز ثواب یا وہ ہے تاکہ اہل فاتحہ اگر یہ خیال کریں روز سوم کا ثواب یا وہ ہے تو وہ منافی اس نص کی سمجھا
 جائی بلکہ ہر روز کی نسبت ثواب کے مستحق ہونے میں برابر ہے پھر اگر کسی شخص نے برعایت بصلحت جزیہ کے کسی کو
 سبیلہ اوقات متماثلہ کے فاتحہ میت کے لئے مقرر کیا تو کما فضل اس قسم کی کوئی فکر متصور ہو گا جیسے کوئی شخص رمضان
 کی عبادات خیرات رمضان کی عبادات خیرات زیادہ سمجھو بوی عبدالحی نے کہا کہ سیر نزدیک منع فاتحہ سیدوم
 کی وجہ سے ہے اگر فاتحہ کرنا والو کی نیت ہے کہ تیس دن ثواب فاتحہ کا نسبت دوسرے ایام کے زیادہ ہوتا ہے
 تو بہتہ یہ صورت منع ہے اگر یہی نیت نہیں ہوتی تو منع نہیں آکھواں قول رفاه المسلمین شرح
 مسائل اربعین میں لکھا ہے دستور کہ مرنے سے تیس دن لوگ جمع ہو کر تعزیت و طریقت کے گھر جا کر
 کلمہ طیبہ سورہ خلاص وغیرہ پڑھ کر ثواب بخشے ہوں اور اہل میت شیرینی وغیرہ وقت حضار مجلس میں
 تقسیم کرتے ہیں جائز ہے یا نہیں اور تیجا اور دستواں اور بیٹواں اور چالیسواں وغیرہ مقرر کرنا اور
 ہر یا نہیں جواب تعزیت کرنے کی اصل تو شریعت ثابت ہے جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا لیکن تیس
 دن حافظوں اور قاریوں کو تمام کلام شہد یا کوئی سورہ پڑھوانے کو جمع کرنا مکروہ ہے انصاب الاحیاء

لکھا ہے کہ قرآن شریف کا بلند آواز جماعت کے ساتھ پڑھنا جسکو سپارہ خوانی کہتے ہیں مکروہ متنبیہ
 اور اکیس وجہیں مکروہ ہوئی ہیں لکھی ہیں اس مختصر میں انکا لکھنا بخوف طوالت نامناسب قول اور ترجیح
 اور رسول غیر مقرر کرنا اور ان جنون میں کھانا پکانا اور قرآن پڑھ کر اہل میت کے دعوت لینا مکروہ فتاویٰ
 برازیہ میں لکھا ہے پہلے اور تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد کھانا تیار کرنا اور موسم کے دنوں میں قبر پاس کھانا یا
 شیرینی کھانا اور قرآن پڑھ کر دعوت لینا اور صاحبوں اور قاریوں کے تمام کلام شہداء سورہ انعام
 یا سورہ خلاص پڑھ کر جمع کرنا مکروہ، اور اہل مصیبت کے فیما لینا بھی مکروہ، اسکی کہ صیافت لینا
 شادی میں چائے منی میں چائے ہو کہ بدعت قبیحہ ہے اسکی شرح منیہ صلی اور فتح تقدیر میں لکھا ہے کہ
 اہل مصیبت کے صیافت لینا بدعت قبیحہ ہے کیونکہ یہ بات شادیوں میں شروع ہے نہ کہ ماتموں میں اور
 نوا درفتاویٰ میں آیا ہے کہ جو کھانا مرنے کیوڑا تیسرے دن یا ساتویں دن یا چہلم کو پڑوسی تیار کریں
 وہ کھانا علماء و فضلا کو کھانا مکروہ، پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردہ کا کھانا دل کو مڑھ کرتا
 اور مریض کا کھانا دل کو مریض کرتا ہے اور نوا درالہشام میں لکھا ہے کہ جو کھانا مردوں کی روح کیوڑا تیار کیا ہو
 اسکا قبول کرنا مکروہ ہے اور یہی ضمیر فتاویٰ قرآنی میں بلکہ سب معتبر فتاویٰ میں ہے شرق تک
 سندرج اور ملو ہے لیکن بلا تخصیص اور بلا تعین ان دنوں کو کسی اور دن کے جب چاہے توبہ دیکھ طرف سے
 کھانا پاکر محتاجوں اور مسکینوں کو دینا بہت خوب ہے چنانچہ برازیہ لکھا ہے کہ اگر کھانا محتاجوں کو واپس
 تیار کیا جاوے تو بہتر ہے اور جامع البرکات میں مذکور ہے کہ جو کھانا مردوں کی طرف سے محتاجوں پر تصدق
 کر نیو پکاوے کہ ثواب انکا مردوں کو پہنچے وہ کھانا سو محتاجوں اور فقیروں کے کسی اور کو کھانا اور دست
 بہنیں کیونکہ تصدق فقیروں ہی پر ہوتا ہے۔ اور غنیا کیوڑا بدعت مقرر ہے اور یہ جو اس ملک میں سم ہے کہ
 طعام وغیرہ سامنے رکھ دو نو ہاتھ اٹھا کر سورہ خلاص وغیرہ بطور رواج اس دیار کے پڑھتی ہیں سو یہ
 طریقہ اور دستور علماء سلف سے منقول نہیں بلکہ حدیث شریفین میں آج تک ہی اہل فضل و کمال جو حضرت

عہد شریف اب تک اپنی یار پر انوار پرستے آئی ہیں طعام یا شیرینی پر کھا چکنی سے پہلے اس فاتحہ مروجہ مذکورہ
 کے طریق واقف بھی نہیں مگر جو لوگ ہندوستان کے حرمین شریفین کی زیارت جاکر وہاں گئی ہیں راقا
 اور بود و باش مانگی اختیار کی ہے وہ لہجہ ہندوستان کی رسم و عادات کے موافق اپنی کھروٹیں میں تکیاں
 امر کے ہوئے ہیں سنا کچھ اعتبار نہیں لگے وہ انکی علم ہندوستانیوں کی ان کات پر خبردار ہو کر انکو زبردستی
 کرتے ہیں اور جامع البرکات میں منقول ہے کہ طریق علماء سلف کا یوں تھا کہ کھانے کے بعد اہل ضیافت کیوں
 دعا منفرت کی کرتے تھے اور شریعت الاسلام میں لکھا ہے کہ یہاں کو چاہی کہ کھانا کھا کر صلاطین کو اس طرح
 دُعَا کے اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَہٗ وَکَسِّرْ لَہٗ اَنْ یَّفْعَلَ خَیْرًا مِنْہٗ وَفِیْعَہٗ بِمَا
 اَعْطَیْتِہٖ وَاعْغِیْہٗ وَارْحَمْہٗ وَجَعَلْنَا وَاٰیَۃً مِّنَ الشُّکْرِ اِنْ اُوْرِیْہِ بِیْہِ اَنْ کُتِبَ
 پہلے بسم اللہ کہو اور بعد فراغت کے قل ہو اللہ احد پڑھے اور جو پہلے بسم اللہ کہنا بھول جاوے تو جب یاد آوے
 کہے اور جو بعد کھانے کے یاد آوے تو یوں کہ بسم اللہ اولہ و آخرہ اور جو کچھ کہ علماء سلف بروجہ عبدان منقول
 نہیں سکون عمل میں لانا بدعت ہے اور جو بدعت ہے سو گمراہی ہے تنبیہ کھانے کے آداب سے کہ جسوقت کھانا
 سامنے رکھا جاوے تو بسم اللہ کھکر جل کھانا کھانے میں مشغول ہو جاوے توقیف نہیں ہوتا کہ کھانا حاضر
 ہو اور اتفاقاً دھڑنا کر کیوں تکبیر اقامت شروع ہو تو یہ لوگ کھانا کھاویں اور اپنی نماز تمانہ کر لیں
 مشکوٰۃ شریف میں حضرت اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ کہا انہوں نے سنا تو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے کہ لا صَلَوةَ لِحَضَرَةِ الطَّعَامِ یعنی جب کھانا موجود ہو تو
 نماز کو توقف کیا جاوے یہی اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جسوقت تم میں سے
 کسی نے کھانا کھانا رکھا جاوے اور نماز کیوں تکبیر شروع ہو جاوے تو وہ شخص پہلے کھانا شروع کر دے تاکہ کھانسی
 فراغت ہو اور نماز بعد فراغت کے ادا کرے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی عادت تھی کہ اگر کھانا لنگے
 سامنے رکھا جاتا اور دھڑنا کر کیوں تکبیر شروع ہوتی تو جب تک کھانسی فراغت نہ ہوتی

نماز کو نہ کتے اور امام کی قرأت کو سنتے رہتے اور فتاویٰ بنارزیہ میں اور فتاویٰ تاتارخانی میں لکھا ہو کہ
 کچھ کھانا یا روٹی سامنے آوی ہو تو کھانا شروع کرے اور سالن کا انتظار نہ کرے انتہی۔ اب جاننا چاہیے کہ اس
 ملک ہندوستان میں رواج ہے کہ جب کہی کسی بزرگ یا کسی ورثہ کے وٹھ شیرینی کا یا کھانے وغیرہ کا
 ثواب پہنچانا منظور ہوتا ہے تو پہلو کٹر میر و کن اور کٹر اپنی برادری کے لوگوں کو بلا کر وہ کھانا اور شیرینی وغیرہ
 ان کو بروہ رکھتے ہیں پھر گھڑی دو گھڑی تک یا کم و بیش اُس کھانے اور شیرینی پر فاتحہ مصطلحہ مرحوم
 اس ملک کے پڑھتے ہیں بعد اُس کو وہ کھانا وغیرہ اُن لوگوں کو کھلاتے ہیں یعنی جب تک فاتحہ مذکورہ
 تمام اہل میں آوی ہو تو تک وہ کھانا اور شیرینی وغیرہ کسی کو دینا اور کھانا یا اُس میں کسی کو صرف
 کرنا روا نہیں جانتے اور یہ بات اور عادت اوپر حدیثوں اور روایتوں کے صریح خلاف ہے مناسب ہے کہ
 جو کھانا کسی کے ثواب پہنچانے کے لئے پکاویں تو فقیروں اور محتاجوں کو کھلا کر پھر ثواب کا مردہ کی روح کو بخش دیا
 اور چاہیں تو احمد و قل ہو اللہ وغیرہ پڑھ کر اُس کھانا کھلا دیں جو کا اور ان سورتوں وغیرہ سب کا
 ثواب اکٹھا بخشدیں راہ نجات میں لکھا ہے کہ جس کو ثواب پہنچانا منظور ہو کھانا یا روٹی محتاجوں کو
 دیکر ثواب کا مردہ کی روح کو بخشدیں یا وہ بکھیرا بیوقوفی ہے فقط راقم الحروف کہتا ہے کہ نقاب
 الاحساب بنارزیہ و شرح منیۃ المصلیٰ اور فتح القدر وغیرہ کی عبارت کا حال متعاقب معلوم ہو گا
 تو اور فتاویٰ کی عبارت جو لکھی گئی مجھے اُکام مطلب کچھ معلوم نہیں ہوتا مردی کا کھانا اگر دل کو مڑہ
 کرتا ہے تو علماء و فضلاء کی کیا خصوصیت ہے کہ کھانا نہ چاہا سوار ہو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 خود دعوت قبول کی اور صحابہ مردی کا کھانا کھا یا چنانچہ سابقہ لکھا گیا تو پھر کیونکر بھی بات تسلیم
 ہو سکتی ہے کہ عموماً مردی کا کھانا دل کو مڑہ کرتا ہے۔ تو اور الشام کی عبارت جو لکھی گئی وہ بھی عجیب
 غریب ہے جو کھانا مردی کی روح کو مڑھ گیا ہو اس کی نسبت نہیں معلوم ہوتا کہ کس کو قبول کرنا مڑہ
 اور کس کو نہ کیا ہو فتاویٰ کی نسبت جو یہ دعویٰ کیا گیا کہ سب میں ہی لکھا ہے بھی قلت

متبع پر دال ہو چنانچہ متعاقب معلوم ہوگا تخصیص و تعین کو کچھ دخل نہیں لغو و صکوستے ہیں
 جب چاہیں جس دن چاہیں عام ازینکہ تخصیص و تعین کسی مصلحت کی گئی ہو یا نہ کی گئی ہو مگر
 کی روح کے ثواب کے لئے کھلا سکتے ہیں اور وہ ثواب پہنچ سکتا ہو جامع البرکات کی عبارت چوتھی
 گئی وہ بالکل ٹھیک ہے مگر جو کھانا مردوں کی طرف سے طے پر پکا یا جاگہ فقیر و غنیادوں کو کھلایا جائے
 تو وہ تو قسم شخص خاص و افراد کو کھانا درست ہے اور کھانا ثواب و نیکو پہنچتا ہے قاضی الاسلام مولوی
 صبیحہ اللہ مدرسہ اسی سالہ گلزار ہدایت میں لکھتے ہیں لوی احق بلوی نے نقل کیا ہے کہ شیخ عبدالحق
 نے کتاب جامع البرکات میں لکھا ہے میت کی طرف کھانا فقرا پر تصدق کرنی نیت سے جو پکاتے
 ہیں تاکہ ان کا ثواب میت کو پہنچے ان کو فقیر کے سوا دوسرے کو کھانا مارنا نہیں کیونکہ تصدق فقرا پر ہی ہوتا
 اور غنیاء کے لئے یہ ہے اور مسلمانوں کی ضیافت کی نیت سے جو پکاتے ہیں ان کو سب کو نیکو غنی ہوں یا فقیر کھانا
 درست ہے چنانچہ عرسوں میں شائع کے جو اس ملک میں مشہور علی اعموم فقر و غنیاء کو کھلا کر کھاتے ہیں تو
 لیکن فقر و محتاج جو کھاتے ہیں ان میں سے وہ ثواب ہوگا اور جو غیر فقیر نے کھایا تو موجب عقاب کا نہیں ہو سکتا
 مگر ظالم کو جو کھلائے گا ان میں گناہ ہی کیونکہ اس کھانی سے انکو بدن میں قوت آئیگی اور لوگوں پر ظلم کریگا
 اتنی شیخ نے جو کہا کہ جو غیر فقیر کھایا تو موجب عقاب کا نہیں اس عبارت ظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر
 غنیاء کو کھلاویں یا جو بطریق بدیہ ہی میں تو ان میں کچھ ثواب نہیں لیکن ایسا نہیں بلکہ غنیاء کو بھی جو
 کھلاتے ہیں وہ سکارم اخلاق اور امر معروف میں سے انہیں بھی ثواب مترتب ہے اگرچہ فقیر کے کھانے کو
 ثواب سے کم ہو صحیح حدیث میں آیا ہے کل معروف صدقۃ یعنی جو معروف ہو صدقہ یعنی
 معروف کام کرنے سے صدقہ کا ثواب ملتا ہے اور شیخ نے جو یہ کہا کہ اگر فقیر کو کھانا کی نیت سے
 پکا دیو تو دوسرے کو کھانا جائز نہیں یہ نہ بہ ضعیفہ کا ہے شافعیہ کے یہاں جمہور حکم یہ ہے کہ اگر فقیر کو کھانا
 معلوم کیجئے کہ فقیر شافعیہ لکھتے ہیں کہ میت پر نوحہ اور زبدہ کرنی بالوک لئے کھانا تیار کرنا اور کچھ

کھانا حرام ہے اس لئے کہ اس گناہ کی اعانت ہوتی ہے اور میت کے لوگوں کو کھانا پکا کے لوگوں کی دعوت
 کرنا بدعت اور مکروہ ہے اور اس کھانے کی دعوت قبول کرنا بھی مکروہ ہے امام احمد اور ابن ماجہ نے جابر بن
 عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے مستحجج روایت کیا ہے کہ جابر نے کہا کہ میت کے دفن کے بعد لوگوں کا اکل و قرابتوں
 پاس جمع ہونا اور اہل قرابت کا اکل لئے کھانا تیار کرنا اسکو ہم نوحہ میں شمار کرتے تھے اس حدیث اسکی
 کراہت معلوم ہوئی اسکو نوحہ میں شمار کرنا سنی ہے کہ ہمیں غم کے کام پر ہر تہام پایا جاتا، سوم دہم وغیرہ
 میں ج کھانا پکاتے ہیں وہ بھی بدعت اسکی کراہت کا حکم کتب میں فقہ شافعی کے نظریہ آیات میں جو کھتی
 غم کے کام پر ہر تہام کرنا مکروہ ہے اسکی کراہت بھی معلوم ہوتی ہے خفیہ و سرائشی اپنی فتاویٰ میں
 لکھا ہے کہ کھانا پکانا مرنے کے دن یا سوم کو یا ہفتے کے بعد اور عیدوں میں مکروہ مولوی سحاق نے
 جامع البرکات سے نقل کیا ہے کہ مرنے کے بعد جو سالانہ کو یا چھ مہینوں کو یا چھ ماہ میں ملک میں کھانا پکا کر
 اور بھائی آشنا کے گھر بگھر بھیجے ہیں اسکو بھی کھاتے ہیں اسکا اعتبار نہیں ہے کہ نہ کھاؤ نہ پکائی
 اور فتح القدیر میں لکھا ہے کہ میت کے لوگوں کو ضیافت کھانا پکانا مکروہ ہے کیونکہ ضیافت شرع میں خوشی
 کے کام پر آئی ہے نہ غم کے وقت اور وہ بدعت منہج ہے نہ انتہی۔ معلوم کیجئے کہ میت کی زیارت واسطے
 سوم و دہم وغیرہ میں لوگوں کا جمع ہونا بدعت ہے ابن حجر مکی نے تحفہ میں لکھا ہے دفن کے بعد قبر کے
 پاس آں کا پڑھنا اور میت کے لئے دعا کر نیکی و طو جابا کرنا سنت ہے لیکن لوگ جو جمع ہو کر تہن
 بدعت ہے اور اس جمع ہونے میں بعضی بدعت حسنہ ہے انتہی۔ اس معلوم ہوا کہ اگر جمع ہو قرآن غیر پڑھ کر
 اور کوئی منکر کام نہ کریں تو وہ بدعت ہے لیکن قبیح نہیں انتہی۔ فاتحہ مروجہ باب میں کچھ لکھا گیا
 محض طول و فضول ہے اصل یہ کہ ایسا ثواب کی دو صورتیں ہیں ثانی و مالی اور یہ دونوں صورتیں
 جائز ہیں چنانچہ حکایان کیا جاویگا۔ فاتحہ مروجہ ہند ان دونوں صورتوں کا جامع ہے کچھ سیدھے
 ناجائز نہیں ہو سکتا آداب طعام کے بھی کچھ سنائی نہیں جولوگ فاتحہ کا کھانا کھاتے ہیں اسکی ذمہ

صورتیں ہیں پہلی صورت یہ کہ فاتحہ کر کے کھانا کھاتے ہیں دوسری صورت یہ کہ جب کھانا سامنے
 رکھا گیا اسپر فاتحہ پڑھا گیا پھر نیز بانجھان کو اجازت دی اُنکو بسم اللہ کھلی ہاتھ بڑھایا یہی صورت
 سبوت عنہما جو ادا طعام کے منافی نہیں ہے یہ ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا کہ جب کھانا سنا رکھا جائے تو
 نیز بان کی اجازت کا انتظار نہ کیا جائے اور مخطیوں کی طرح سو کر کھانا چاہئے اور دھروٹی آئی تو
 بلا انتظار شوکر کے اُچھٹ کئے جب شور بایا اُسواٹھا کر پی گئے اگر پہلے فرنی رکھی گئی ایک چمک
 صراط المستقیم میں نہایت صوم و عمامہ یہ مسئلہ کھا گیا یہی کی یہ عبارت ہے۔ بہرہیں قیاس باید کرد بر عبادات
 را پس ہر عبادتیکہ از مسلمان ادا شود ثواب آں بروج کسی از گزشتگان برساند و طریق رسانیدن
 آن عاوی خیر جناب الہی ست پس این نعم ولہبتہ بہتر و تحسن است اگر آں کس کہ ثواب جش میرساند
 اہل حقوق دست بمقدار حق می خوبی رسانیدن این ثواب یادہ تر خواہد شد پس خوبی این قدر
 امر از امور مرسومہ فاتحہ ہا و اس مندر و نیاز ہوات شک نہ نیست۔ دوسرے مقام یہ ہے
 نہ پندارند کہ نفع رسانیدن بہوات با طعام و فاتحہ خوانی خوب نیست چہ بمعنی بہتر و فضل غرض
 است کہ مقید بزم نباید شد بے تعیین تاریخ و روز و جنس و قسم طعام ہر وقت ہر قدر کہ موجب اجر
 جزیل بود چہل آرد و ہر گاہ اھیال نفعی بہت منظور دار و موقوف بر اطعام نہ گزارد اگر میرساند
 بہتر است الا صرف ثواب سے فاتحہ و خلاص بہترین ثواب ہاست۔ دیکھو مولوی سہیل دہلوی
 فاتحہ مرسومہ کا جواز لکھتے ہیں فاہ اسلمین میں ہے **سوال** ^{۳۵} **سوال** دستور کہ حافظوں کو
 نوکر کھکر میت کی قبر پر مقرر کرتے ہیں وہاں بیٹھ کر کلام اللہ پڑھا کریں اور ہنگام ثواب میت کو
 بخشیں یہ طور جائز ہے یا نہیں **جواب** اس مسئلہ میں اختلاف ہے اور روایتیں مختلفہ ہیں اب
 میں قول یہ فقہ کے بعض کتاب سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حافظوں کو قرآن پڑھنے کی سوطی قبر کے پاس
 بٹھانا مکروہ ہے چنانچہ خزائنہ الروایات میں فتاویٰ شاہان نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص کسیکو

ہو سٹو کو کہتے کہ قبر کے پاس بیٹھ کر کلام اللہ پڑھا کرے تو اس ٹپھنے کا ثواب میت کو پہنچے نہ اس
 پڑھنے والے کو ملے نہ ہی۔ اور نصاب الحساب میں لکھا ہے کہ قبر کے پاس قرآن شریف ٹپھنے کو قاری
 مقرر کرنا بدعت ہے اور اس کی عوض میں قاری کو کچھ دینا معنی بات ہے اور یہ کام کس نے خلفاء اور صحابہ
 میں نہیں کیا اور در مختار سے معلوم ہوتا ہے کہ قبر کے پاس قاری بٹھانا مکروہ نہیں بلکہ یہی مستحب ہے
 اب جانتا ہے کہ قاعدہ صول فقہ کا یوں مقرر ہوا ہے کہ خلاف کی صورت میں احتیاط پر عمل کریں
 اب اس صحت میں بھی احتیاط کے لحاظ حافظ و قاری قبر کے پاس نہ بٹھانا اولیٰ ہے۔ اور مجالس غلطیہ
 میں جمع لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے گھر میں کلام اللہ پڑھ کر کہے یا الہی میں اپنی اس ٹپھنے کا ثواب ملنے
 بزرگ کو یا فلانے اہل قبر کو بخشا سو تو ہکا ثواب سیر بے شک پہنچا دی تو مقرر انکو وہ ثواب پہنچتا ہے
 ہو سٹو کہ یہ دعا ثواب پہنچانے کے واسطے ہوئی اور دعا بلا خلاف پہنچتی ہے پس قبر کے پاس بیٹھ کر کلام اللہ
 پڑھنا کیا حاجت ہے تنبیہ ماتہ سائل میں لکھا ہے کہ فقہا کا یوں مقرر ہے کہ اجرت دینا لینا
 طاعت و بندگی میں جائز نہیں اور دو ختم یا تاج ختم کے عوض میں ایک پیہ یا دو پیہ مثلاً مقرر کر دینا
 صریح اجرت ہوئی اور جب پہلے ہی اجرت مقرر نہیں کی اور بعد ختم کے کچھ دیا تو یہ دینا بہ اجرت ہوا اور
 حدیث شریف صریح معلوم ہوتا ہے کہ قرآن پڑھ کر اس کی عوض کچھ نہ کھاوی نہ پیوے خواہ مقرر کیا ہو
 یا نہ کیا ہو چنانچہ شرح وقایہ میں لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک اہل اور قاعدہ یوں ٹھہرا ہے کہ بندگی اور گنا
 کے کام پر اجارہ کرنا جائز نہیں اور شکوۃ شریف میں بریدہ روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ جو شخص کلام اللہ پڑھ کر انکو دنیا کما نیک و سیلہ مقرر کرے تو وہ شخص قیامت کے روز خوشی میں
 اس شکل سے آویگا منہ ہکا صرف ایک استخوان کا ہوگا جس پر کچھ گوشت ہوگا۔ پس اس حدیث کی معنی
 معلوم ہوا کہ قرآن شریف پڑھ کر یا پڑھ کر اجرت لینا دینا اور کھانا کھانا گناہ کبیرہ ہے نہ ہی۔ اب
 اس مقام میں ایک بات بڑی فائدہ کی ضرور جانکر لکھتا ہوں وہ یہ ہے کہ مولانا شاہ عبدالحق رحمہ اللہ

سورۃ العنکبوت تفسیر فتح اعزیز میں یہ تفسیر یکسر میرات الدین یکتا مومن مآثر لکھا ہے اس
آیت اور ابن جبرین کے جو اس آیت کی تفسیر و معنی میں وارد ہیں علماء نے تنہا ثابت کیا ہے کہ
مزدوری اور اجرت علم دین کے پڑھانے اور لکھانے پر لینا حرام ہے کیونکہ پڑھانا اور سنانا علم دین کا فرض ہے
لیکن اگر کوئی شخص کسی کو گھر جا کر قطع مسافت کر کے علم دین کا پڑھائی یا لڑکوں کو صبح سے شام تک
یا کم سو علم دین کی تعلیم کو بطور قید میں کھڑا یا کسی سرے میں تعلیم کو بطور مقید ہو کر بیٹھے تو بیشک ہے کہ یہ
اجرت لینا قطع مسافت وغیرہ کی عوض میں نہ مقابل تعلیم علم دین کے اور جو علماء تاخرین نے تعلیم قرآن
مجید پر اجرت لینا جائز رکھا ہے وہ یہی صورت اور مراد اس سے یہی تعلیم ہے اور جو کوئی شخص کسی
پاس کر کے کہ ملائی آیت مجلوں کو دیکھو وہ اس سے مزدوری طلبے تو سو یہ اجرت باتفاق علماء
مستقین و متاخرین حرام ہے انتہی مسئلہ راقم الحروف کہتا ہے کہ یہ ضرور نہیں ہے کہ جو لوگ قرآن پڑھتے ہیں
اجرت ٹھرتے ہیں یا جو بطور اجرت کچھ دیا جاتا ہے یا کہیں ایسا بھی ہوتا ہو چونکہ اجرت کے جواز کا
معاملہ صاف ہو گیا اس لیے مجھے زیادہ ضرورت تحریر کی نہیں آخر جو شخص قبر پر اگر بالالتزام قرآن شریف
پڑھتا ہے میں اسے بیٹھ کر پڑھوں اس کا وقت صرف ہوتا ہے اگر اس وقت کو وہ کسی دوسرے کام میں صرف کرتا تو
اسکو کچھ نہ کچھ اجرت ملتی ایسی صورت میں اسکو جو کچھ اجرت ملتی ہے اس وقت صرف کر کے دینی جاتی
و رفتاری کی عبارت بھی جو کھتی گئی وہ ہمارے لئے نہایت مفید اصول کا قاعدہ جو کھٹا گیا گو بے
اصول ہے مگر وہ بھی ہمارے لئے کو مفید اختلاف کی صورت میں جب اختیار پر عمل ہوتا ہو پھر سب مختار
ہی کو کرنا چاہئے۔ آبنفس مسئلہ کی تحقیق کیا چاہتا ہوں۔ سلف صالح کا طریقہ ہمیشہ سیویں ہی
جاری ہے کہ ائمہ علماء کبار جب کوئی شخص تباہی قبر پر حفاظ کو مقرر کرتے ہیں تاکہ قرآن پڑھیں۔ علامہ
سیوطی سالہ طلوع الشریا باظہار ما کان خفیاً میں لکھتے ہیں رَأَيْتُ فِي التَّوَارِثِ كَيْفَ نَبَذَ
فِي تَرْجَمَةِ الْأَكْمَةِ يَوْمَئِذٍ وَأَقَامَ النَّاسُ عَلَى قَبْرِهِ سَبْعَةَ أَيَّامٍ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ قَالَ

الْحَافِظُ الْكَبِيرُ أَبُو الْقَاسِمِ بْنِ عَسَاكَرٍ فِي كِتَابِ الْمُسْتَعَيِّنِينَ كَذِبَ الْمُفْتَرِي
 فِي الْمَنَسِبَةِ الْإِمَامُ أَبِي الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ سَمِعْتُ الشَّيْخَ الْفَقِيهَ أَبَا الْفَتْحِ نَصْرَ
 اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْقَوِيِّ الْمُصِصِي يَقُولُ وَفِي الشَّيْخِ نَصْرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمُقَدَّسِيُّ
 فِي يَوْمِ الثَّلَاثَةِ التَّاسِعَةِ مِنَ الْحَجَّهِ سَنَةِ ثَمَانِينَ وَأَرْبَع مِائَتِينَ مِشْقُ وَأَقْنَأُ عَلَى قَبْرِ
 سَبْعٍ كِلَا الْقَرْنِ كُلِّ لِكَيْلِكَ عَشْرِينَ خَمْسَةً لَعْنَى مِثْلُ الْأَكْثَرِ تَوَارِخٍ فِي سَمَةِ كَيْفَ بَيَانٍ فِي كَيْفَ هُوَ كَيْفَ لَوْ
 سَاتِ وَنَ تَكُ قَبْرِ بَرَقَرَانِ شَرِيفٍ يُعْتَبَرُ فِي تَقْرِ حَافِظِ كَبِيرِ أَبُو الْقَاسِمِ بْنِ عَسَاكَرٍ فِي كِتَابِ
 تَبْسِيرِ كِتَابِ الْمُفْتَرِي فِي الْمَنَسِبَةِ الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ فِي كَيْفَ هُوَ كَيْفَ فِي شَيْخِ ثَقَّةِ الْبُفَتْحِ نَصْرُ اللَّهِ
 بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْقَوِيِّ الْمُصِصِي سَأَلَهُ كَيْفَ وَهُوَ كَيْفَ شَيْخِ نَصْرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ مُقَدَّسِي كُلِّ كَيْفَ رُوزِ مُحَرَّمٍ هُوَ
 كَيْفَ نَوْبِ تَارِخٍ كَيْفَ مِشْقُ فِي كَيْفَ هُوَ كَيْفَ لَوْ كَيْفَ قَبْرِ بَرَقَرَانِ تَنْ تَهْرُوكِ هُوَ اور ہر رات میں ختم قرآن
 ہوتے تھے انہار کا یہ طریقہ تھا کہ جب کئی قضا کرنا نہار انکی قبر پر جمع ہوتے اور بیہیت ہمارے قرآن
 پڑھتے شرح بصور میں اَخْرِجَ الْخِلَالَ عَنْ سَفْيَانٍ قَالَ كَانَ الْأَضَادُ إِذَا مَاتَ لَهُمْ
 الْمَلِيَّةُ اخْتَلَفُوا إِلَى قَابِرِهِ وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ مِرْقَاتٍ فِي كَيْفَ شَافِعِي اور صحابہ شافعی قبر بَرَقَرَانِ
 پڑھنا ختم کرنا مستحب سمجھتے ہیں وایت بیہقی و ابو داؤد کی بھی اسکی نوید ہے وَذَكَرَنِي الْأَدَاةُ كَرْدَانِ
 الشَّافِعِيِّ وَأَصْحَابِهِ أَنَّهُ لَيَسْتَحَبُّ أَنْ يُقْرَأَ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ قَالُوا وَإِنْ
 خَفِيَ الْقُرْآنُ كُلُّهُ كَانَ حَسَنًا وَفِي سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ أَنَّ بَنِي عُمَرَ لَيَسْتَحَبُّ أَنْ يُقْرَأَ
 عَلَى الْقَبْرِ بَعْدَ الدَّفْنِ أَوَّلُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَحَاقَتُهَا قَالَهُ الطَّلَبِيُّ
 وَفِي رِوَايَةٍ يُقْرَأُ أَوَّلُ الْبَقَرَةِ عِنْدَ رَأْسِ الْمَلِيَّةِ وَحَاقَتُهَا عِنْدَ رِجْلِهِ
 رَوَاهُ أَبُو دَاؤُدَ يَعْنِي إِذَا كَانَ فِي شَافِعِي وَهُوَ كَيْفَ ہر کس کے مستحب ہے کہ قبر کے پاس
 کچھ قرآن پڑھا جائے ان لوگوں کے کہا کہ اگر پورا قرآن پڑھا جائے تو بہتر ہوگا سنن بیہقی میں ہے کہ

ابن عمر اس امر کو مستحب خیال کرتے تھے کہ قبر پر بعد دفن کے اول سورہ بقرہ اور اٹکا اخیر پڑھا جاوے
طیبعی اس لکھا ہی اور ایک روایت میں ہے اول بقرہ میت کے سر پر پڑھا جاوے پھر بقرہ انگو پاؤں کے
پاس اٹکا ہو اور اوکو روایت کیا ہے عینی حاشیہ ہا یہ میں لکھتے ہیں وَلَا بَأْسَ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
عِنْدَ الْقُبُورِ د یعنی قبور کے پاس قرائت کرنا پڑھنا مضائقہ نہیں اکثر علماء نے جریدہ طبع کی حدیث
سے اس مسئلہ کا اتنا بیان کیا ہی مرقا میں ہے وَأَسْتَعْبَابُ الْعُلَمَاءِ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ عِنْدَ
الْقَبْرِ هَذَا الْحَدِيثُ إِذْ تَلَا الْقُرْآنَ أَوَّلِي التَّخْفِيفِ مِنْ تَسْلِيمِ الْحَيِّ يُدْ ۛ
یعنی مستحب سمجھا ہی علماء نے قرآن کا پڑھنا قبر کے پاس اس حدیث سے اس لئے کہ تلاوت قرآن
تخفیف غلاب میں اولی ہے تسبیح جریدہ برسی جسے عوس کہتے ہیں اٹکا جواز نہایت صاف طور پر ہے
مجموعہ فتاویٰ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب میں ہے۔ رفتن بر قبور بعد سائیک و زمیں کہ وہ ستہ
صلوات اول آٹکے یک وز معین نمودہ یک شخص یا دو شخص بغیر ہیئت جماعیہ مردمان کثیر بر
قبور شخص بنا بر زیارت و استغفار بروند اینقدر اندر و روایات ثابت ست و تفسیر و سنو نظر
نمودہ کہ ہر سال آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر مقابر میرفتند و عابرا مغفرت ال قبوری نمودند بقدر
ثابت و مستحب ست دوم آنکہ ہیئت جماعیہ مردمان کثیر جمع شوند و ختم کلام اللہ کنند و فاتحہ بر سر
یا طعام نمودہ تقسیم در میان حاضران بیندین قسم معمول زمانہ پیغمبر خدا و خلفائے اشدین بود اگر کسی
ایں طبع رکعت باک نیست یرا کہ درین قسم قبیح نیست بلکہ فائدہ حیا و ہوات حاصل میشود سوم طور جمع
شدن بر قبور این ست کہ مردمان یک وز معین نمودہ و لباس ہا نفیس و فاخر پوشیدہ مثل زعفران
شادمان شدہ بر قبر جامع می شوند و قصص مزامیر و دیگر دعائے ممنوعہ مثل سجود بر قبور و طواف
مرد قبور می نمایند این قسم حرام و ممنوع ست بلکہ بعض سجدہ کفر میرند و ہمین ست محل اس مرد و حدیث
وَلَا تَجْعَلُوا قَبْرِي حَيْثُ أَجَانِحُ مَكْرُوهَةٍ شَرِّهَا حَيْثُ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَتَنَا يَعْبُدُ

ایں ہمہ در شکوۃ است سوائے آنکه ممدوح مولوی عبدالحکیم پنجابی کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں۔ اے
 زبانت تبرک قبور صاحبین امداد پشیاں باد ثواب تلاوت قرآن و عاکیر و تقسیم طعام و شیرینی
 امسترس منجرب سے باجماع علماء و تعین و زعرس بر آست کے اس ورنہ نہ کہتے قال پشیاں میاں
 از و اسل بدل ثواب الا ہر روز کہ اس عمل واقع شود موجب فلاح و نجات است خلف لازم است
 سلف و را بایں نوع بر و حنان کا یہ دور و زور شور سیوطی قوم است و آخر ح ابن المنذر و
 ابن مردودہ عن انس رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کان یاتی احدًا کل عام فاذا اتفق الشعب سلم علی قبور الشہداء فقال سلام
 علیکم یمما صبرتم فنعیم عقبی لدا و اخر ح ابن جریر عن محمد بن ابراہیم
 قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاتی قبور الشہداء علی راس کل حویل
 فیقول سلام علیکم یمما صبرتم فنعیم عقبی لدا و ابودبک و عمر
 و عثمان و فی التفسیر الکبیر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انه کان یاتی قبور الشہداء علی راس کل حویل فیقول السلام علیکم یمما صبرتم
 فنعیم عقبی الدار و الخفاء الا ربعة هكذا یعلمون لیس مولوی احاق مائے مسائل میں لانا
 کی تقریر کا جواب یوں لکھتے ہیں بعضے مردم کہ بجواز اس لیل می آرند کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ہر سال بزرگ زیارت قبور شہداء رفتہ اند کہ یاتی قبور الشہداء علی راس کل حویل
 پس جان این است کہ اول این حدیث از صحیح نیست کہ محل سخن نباشد بلکہ از اس کتاب بہت کہ وہاں
 کہ حدیث ہر صحیح حسن و ضعیف بلکہ موضوع ہم یافتہ میشود کہما نقل الشیوطی عن ابن جریر
 عن محمد بن ابراہیم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاتی قبور الشہداء
 علی راس کل حویل فیقول سلام علیکم یمما صبرتم فنعیم عقبی الدار و الخفاء و کتاب

ابن جریر احادیث ہر قسم موجود اند معہذا نزد محدثین این حدیث متصل الاسناد مرفوع ہم نیست پس
نزد پیشانی صحیح نباشد و قتیکہ یقین بر صحت آن نشد و مقام ہند لال بر جواز شے و عدم آن روایت
نشانید زیرا کہ صحت حدیث در ہند لال ضرورت بر تقدیر صحت حدیث این حدیث مجمل است باین وضع
يَا أَيُّهَا الْقَوْمُ الشَّهَادَةُ عَلَى رَأْسِ كُلِّ حَوَّلٍ وَمَعْنَى دَارِدٍ عَلَى رَأْسِ حَوَّلٍ مِنْ أَوَّلِ
السَّنَةِ أَوْ أَوَّلِ الْحَرَمِ أَوْ يَأْتِي عَلَى رَأْسِ حَوَّلٍ مِنْ سَنَةِ مَوْتِ صَاحِبِ الْقَبْرِ وَقَاعِدُهُ
صَحُولُ فَقَدْ هُتَ كَمَلِ نَمُودَن بِحَدِيثِ مَجْلٍ مَا زَنَيْتَ مَا مِثْلَهُ اِزْطَرْفِ مَجْلٍ بَيَانِ نِيَادِ اِزْطَرْفِ
مَجْلٍ غَنِيٍّ اِزْطَرْفِ خَيْرِ صِلَةٍ شَدَّ عَلَيْهِ وَلَمْ يَبَيَّنْ اَيَّدَا نَوْقَ عَمَلِ بِحَدِيثِ مَجْلٍ مَا زَنَيْتَ مِثْلَهُ اِزْطَرْفِ مَجْلٍ
مَجْلٍ هَمَّ نَبَاشِدُ بَلْكَ مَسْتَبِينَ بَاشِدُ جَانِكُ مَعَا صِرَانِ مَا مِثْلِهِ فَمَسْتَبِينَ اَبَاسِ سَكُو مِثْلِهِ اَبَاسِ
مَعَارِضِ سِتْ بِحَدِيثِ لَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عَيْدًا اَوْ لَا تَجْعَلُوا عَيْدِي قَبْرِي كَا جَمَاعَةٍ كَمَلِ الْغَنَاءِ
فَافْهَمَهُ وَلَا تَتَكَلَّمُوا وَهَلْ اِنْ سِتْ كَمَلِ لَوْلِ حَدِيثِ هَمَّ قَرِصِ رَسْتِ كَمَلِ حَضَرَتِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِرَازِ زِيَارَتِ قَبْرِ شَهْدَاءِ اَحَدِ تَشْرِيفِ سَبْرِ وَنَدِيسِ اَلَّتِ حَدِيثِ فَقَطْ بَرِ زِيَارَتِ قَبْرِ شَدَّ وَاَلْ اَكْسُو
مَنْعِ نَمِي كَمَلِ دَعْوِ كَسْ دَلْ اَمْرَ اَمْدِ سِتْ كَمَلِ فَقَطْ دَرِ مَهْمَتِ يَادِرِ مَاهِ يَابَعْدُ مَدَّ بِرَازِ زِيَارَتِ قَبْرِ
رَفَعَتْ بَاشِدُ اَنَامِ هَرْ كَزَعِ نَحْوِ اَهْنِ كَمَلِ حَقِيقَتِ سِ كَمَلِ رَوَاجِ دَارِ اِنْ سِتْ كَمَلِ رُزْمَتِ مَعْنِ مَدَّ مَرِ فَوَاجِجِ
شَوْنِ دَلِ بَاسِ فَاخِرِ مِثْلِ شَدَّ وَاَقَامِ قَبْرِ يَا جَا دِكِرِ دَرِ نَگَ اَزْ نَدِ وَجِيزِ اَزْ خِترِ اَعَاتِ خُودِ وَبَدَعَاتِ
مِثْلِ رَقْصِ ضَرْبِ اَلَّتِ اَبُو غِيْرِهِ مَجْلٍ اَرْنَدَا اَزْ اَعْرَاسِ خُشَا اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ
مِثْلِ بَاسِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ
نَهْمِ سِتْ قَاضِيِ الْاِسْلَامِ عَلَامَةِ صِبْغَةِ شَدَّ مَدَّ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ اَهْنِ كَمَلِ
رُومِيتِ كَمَلِ قَالِ كَانَ الْيَوْمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزُودُ الشَّهْدَاءَ بِالْحَدِيثِ
كُلِّ حَوَّلٍ وَاِذَا بَلَغَ الشَّعْبُ نَفَعَ صَوْتُكَ فَيَقُولُ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ يَا صَدِّقَ تَحِيَّةٍ

فَنِعْمَ عَقْبَى الدَّارِ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ كُلُّ حَوْلٍ يَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثُمَّ عُمَانُ
یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہداء اُحد کی زیارت کیو اسی ہر سال جاتے تھے جیسا کہ شعب
پاس پہنچے تو چاکے سلام علیکم انحر فرماتے پھر ابو بکر ہر سال ایسا ہی کیا کرتے تھے پھر عمر بن خطاب
پھر عثمان لیکن اقدی ضعیف ہوا بن حجر مکی نے کتاب حسن قس میں اقدی جو روایت کورہوی
واقدی کا نام چٹو کے ابن حاج وغیرہ منقول کیا ہے مگر یہ نہیں لکھا کہ اس حدیث کو کس نے روایت کیا مگر جب
ابن حجر نے اس حدیث کو روایت کیا اور شہداء اُحد کی زیارت میں اس کا ذکر نہیں کیا تو ہر سال جاتے تھے لال کیا تو
اس کا ظاہر ہوا کہ یہ حدیث ابی نزدیک قابل حجت ہے اس سے معلوم ہوا کہ ہر سال حوزہ زیارت کرتے ہیں
انکی اصل شرع میں سے اتھی۔ علاوہ اسکو محل فضائل اعمال میں حدیث ضعیف پر عمل جاری ہے حدیث کی
نسبت جمہل ہونیکا دعویٰ کیا گیا یہ بھی صحیح نہیں ہے اسلئے کہ کتب احادیث پایا جاتا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں طائفہ عداوین کا محرم الحرام سے تھا بلکہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
زمانہ میں مشورہ صحابہ قرار پایا علامہ سیوطی سالہ شارح فی علم تاریخ میں لکھتے ہیں اَوَّلُ مَنْ
كَتَبَ التَّارِيخَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَفِيهِ مِنْ جُلَاةِ قَبِيْلَةِ كَثَبَةٍ عَشْرَ هِجْرٍ الْمُحَرَّمِ
بِمَشْوَرَةٍ عَلَيَّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ پھر خواہ مخواہ مصداق حدیث کا معنی ثانی ہو قاضی الاسلام علا
صبغۃ اللہ در ہی شافعی گلزار ہدایت میں لکھتے ہیں حدیث میں فی کل حول در ابن جریر کی روایت میں
رأس كل حول جو مذکور ہوا اس سے متبادری ہو کہ ابی موت کے وقت سال لیا کرتے تھے عرب کا
محاورہ ہی ہر ولادت کرنا ہی جب تک سال ختم نہ ہوگا حول نہ کہیں گے امام نووی تہذیب اللسان واللغات
میں صاحب محکم و نقل کہتے ہیں انحول سنة بأسرها یعنی حول پور سال کو کہتے ہیں
ابی دقاک وقت جب سال پورا ہوا تو حول ہوا اس تقدیر پر یہ روایت محل نہیں ٹھہرتی اتھی تھوڑے
سارے کہ بھی دوست نہیں سنا کہ حدیث میں دی ہے عَنْ زَيْنِ الْعَابِدِ بْنِ الْحُسَيْنِ

بَنِ عَلِيٍّ اِنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي كُلَّ غَدْوَةٍ قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُصَلِّي
 عَلَيْهِ وَيَصْنَعُ فِي الْمَسَاءِ مِثْلَ ذَلِكَ فَاسْتَهْرَ عَلَيْهِ عَلِيٌّ فَقَالَ لَهُ مَا جِئْت
 عَلَيَّ هَذَا قَالَ احْبَبْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ
 اخْبَرْنِي ابْنُ عَرَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عَيْدًا وَلَا تَجْعَلُوا يَوْمَكُمْ قُبُورًا وَصَلُّوا عَلَيَّ وَسَلِّمُوا حَيْثُ
 كُنْتُمْ فَسَبَّغْنِي صَلَاتُكُمْ وَسَلَامُكُمْ مِنْ حَيْثُ كُنْتُمْ قَاضِي سُنَنِ رَوَيْتَ كَيْسَ
 وَفِي إِسْنَادِهِ رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ شَيْبَةَ وَابُو عَلِيٍّ فِي رَوَايَتِ كَيْسَ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ رَأَى عَلِيَّ
 بْنَ حُسَيْنٍ رَجُلًا يَأْتِي إِلَى قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَدْخُلُ فِيهَا قَدْ
 فِيهَا قَتْلَاهُ وَقَالَ لِأَحَدٍ تِلْكَ حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ أَبِي عَنِ جَدِّي يَعْنِي عَلِيَّ
 بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَخْزَنُوا الْحَدِيثَ فِي
 مِثْلِ بَيْتٍ نَافِعٍ فِيهِ خَزَائِنُ كِتَابِي فِي حَقِّهِ سُنَنِي أَحْمَدُ كَيْسَ فِي رَوَايَتِهِ يَدَّكَ
 فِي حَدِيثِ أَبِي حَازِمٍ كَيْسَ فِي هَوَالِي فِي حَقِّهِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ فِي ابْنِ تَصْنِيفِ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ
 بِطَوْرٍ مَرَّلٍ فِي رَوَايَتِ كَيْسَ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ وَابْنُ عَرَبٍ فِي رَوَايَتِهِ فِي هَذِهِ حَدِيثِ كَيْسَ
 مَجْلُوعٍ عِلْمًا فِي كِتَابِ مُخْتَلَفٍ مَعْنَى كَيْسَ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ فِي رَوَايَتِهِ فِي هَذِهِ حَدِيثِ كَيْسَ
 كَيْسَ كُودَنِي مَجْلُوعٍ فِي رَوَايَتِهِ فِي هَذِهِ حَدِيثِ كَيْسَ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ فِي رَوَايَتِهِ فِي هَذِهِ
 عِلْمًا مَعْنَى كَيْسَ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ فِي رَوَايَتِهِ فِي هَذِهِ حَدِيثِ كَيْسَ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ فِي رَوَايَتِهِ
 كَانَتْ أَلْفُ وَالتَّصَادِي حَقِّمٌ لِيَزَارَ قُبُورَ أَوْلِيَاءِهِمْ وَيَسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَكَسَائِهِمْ
 وَهُوَ مَعْنَى قَبْرِ شَرِيفٍ كَيْسَ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ فِي رَوَايَتِهِ فِي هَذِهِ حَدِيثِ كَيْسَ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ
 وَيَجْعَلُ أَنْ يَكُونَ كَيْسَ مِنْ جَمْعٍ الْمَشْفَعَةِ الْحَاصِلَةِ مِنَ الْاجْتِمَاعِ وَمَا يَكُونُ عَلَيْهِ

مِنْ تَجَاوُزِ الْحَدِّ وَاللَّعَالَى فِي تَعْظِيمِ قَدْرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَسِيرَةً وَمَعْنَى قَبْرِ
 شَرِيفِ پُرانی کسی اس قسم کی عادت نہ کر جس سے ادب و جا مانہ سالک میں محتمل آنے کی
 اَلْعِدَّةُ اِسْمًا مِنْ اَلْعِتَادِ يُقَالُ عَادَةٌ وَعَتَادَةٌ وَتَعْوَضُ إِذَا صَارَ عَادَةً لَهُ يَعْوِضُ
 فَيَجْعَلُهَا قَدْرًا يَحْتَلِ اِعْتِيَادًا يَعْتَادُونَهُ لِمَا يُؤَدِّيهِ ذَلِكَ إِلَى سُوءِ الْآدَابِ وَارْتِفَاعِ
 الْحَشَمَةِ وَمُؤَيَّدٌ هَذَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ
 تُبَلِّغُنِي حَيْثُ كُنْتُ أَيْ لَا تَكْلَفُوا الْمَعَاوِدَةَ إِلَى فَقْدِ اسْتَعْنَيْتُمْ عَنِّي بِالصَّلَاةِ عَلَى

چوتھو معنی قبر شریف پر غید کی طرح گامے مارے نہ آیا کرو سالک میں صاحبِ صلاح اور عینِ سنقول ہے
 يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ الْحَثُّ عَلَى كَثْرَةِ زِيَارَتِهِ وَلَا تَجْعَلْ كَالْعِدَّةِ الَّتِي لَا يَأْتِي
 فِي الْعَامِ إِلَّا مَرَّتَيْنِ وَيُؤَيَّدُ هَذَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْعَلُوا ابْنُكُمْ
 قَبُورًا أَيْ لَا تَذْكُرُوا الصَّلَاةَ فِي ذِكْرِهِ تَكْمَلُ مُحْتَمِلٌ تَجْعَلُوا هَذَا الْقَبْرَ الَّذِي لَا يُصَلِّي فِيهَا
 غرض جب یہ حدیث اقدار محتمل المراد ہوگی پھر اسے محمل نہیں کیا شک با اور معارضہ کیونکر صحیح
 ہو سکتا ہے بر تقدیر تسلیم ہم کہتے ہیں کہ کوئی شخص اگر بطور عید کے لباس فاخرہ پہن کر شادمان فرما
 کرے وہ بیشک ناجائز ہے نفس اجتماع اور جماع بطور عید میں میں آمان کا فرق ہے حقیقت میں وجہ
 کی جو لکھی گئی اگر وہ صحیح ہے تو بیشک وہ ناجائز ہے ہم کہتے ہیں کہ بلکہ یہ ٹھیلہ کہتے ہیں اس کی
 حقیقت صحت ثانی ہے جسے مولانا شاہ عبدالغفر صبا دہلوی نے تحریر فرمایا تعین کی نسبت یہی قیاس میں
 دوسرے تمام پر ہرگز زیارت قبور روزِ معین کن بدعت ہے اصل زیارت جائز ہے تعین کے دن روز
 در وقت سلف ہو پس اس بدعت ازاں قبل ہے کہ اسٹیشن طائرت خصوصیت وقت بدعت ہے نہ مصافحہ
 بعد اصرار کہ در ملک قدامت غیر واضح ہے روز عین برکات یا وہ ہائین وقت طائرت گشت
 مصافحہ و لیکن التزام ان در غیر بدعت است نہان قبل کہ گشت شیخ عبدالحق محدث دہلوی

ما ثبت بالسنة في أيام السنة من كتبه هي فإن قلت هل لهذا العجز الذي شاع
 في ديارنا في حجة أعراس المشايخ في أيام وفاتهم أصل فإن كان عند علم
 بذلك كما ذكره قلت قد سألت عن ذلك شيخنا الإمام عبد الوهاب المتقي للملك
 فقال ذلك من طرقات المشايخ وعاداهم ولهم في ذلك نيات قلت كيف تعين ذلك
 اليوم دون سائر الأيام فقال الضيافة مسنونة على الإطلاق فقطعوا
 النظر عن تعيين اليوم وله نظائر لمصاحبة بعض المشايخ بعد الصلوة و
 كذا في حال يوم عاشوراء فإنه سنة على الإطلاق وبداية من جهة الخصومة
 ثم قال وقد ذكر بعض المتأخرين من مشايخ المغرب أن اليوم الذي
 وصلوا إلى جناب العزة وخطبوا القُدس بُرُجُفِيهِ مِنَ الْخَيْرِ وَالْبَرَكَةِ وَالنُّورِ
 الْكَرِيمِ وَأَوْفَرِ مِنْ سَائِرِ الْأَيَّامِ فَقَالَ لَمْ يَكُنْ فِي ذَمِّ السَّلَفِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ
 وَإِنَّمَا هُوَ مِنْ مُسْتَحَبَّاتِ الْمُتَأَخِّرِينَ

یعنی منو پہنچے شیخ امام عبد الوہاب متقی مکی سے اس کتاب میں پوچھا امام نے جواب دیا کہ یہ طرق
 مشایخ اور انکو عادات ہوا ہے اس میں مشایخ کی بہت نیتیں ہیں ہمیں کہا کیونکر یہ دن عین ہوا اور دوسرے
 دن عین نہ کہو گئے امام نے کہا ضیافت علی اہوم مسنون ہے پھر مشایخ نے تعین دن کے قطع نظر کیا
 اسکو نے بہت سی نظیریں ہیں طرح بعض مشایخ بعد نماز مصافحہ کیا کرتے ہیں اور طرح عاشوراء
 دن سمر نہ لگانا کہ یہ علی الاطلاق سنت ہے اور سبب خصوصیت بدست ہے پھر امام کہا کہ بعض متاخرین نے
 مشایخ سے یہ کہا کہ جب دن ہ لوگ مرنے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی مرگاہ میں حاضر ہوتے ہیں اس دن خود کثرت
 اور نورانیت کی توفیق بہ نسبت دوسرے ایام کے زیادہ کی جاتی ہے پھر امام کہا کہ رائے سلفین یہ
 طریقہ جاری تھا مگر یہ سخت متاخر ہے چنانچہ معلوم ہو چکی تو یہ سنا گیا کہ یہی امام ہوا

صراطِ مستقیم میں لکتی ہیں نہ پندار نہ کہ نفع رسانیدن بہ ہوات بہ اطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست
چہ یعنی بہتر و افضل یہاں تک کہ ہا کہ موقوف بر طعام نہ گزارد اگر بیشتر یا بہتر است الا صرف ثواب سورۃ
فاتحہ و خلاصہ ازین ثواب ہاست مولوی محمد حاقی بلوئی سائل از جنین میں بیات مجموعی معنی
قرار و حفاظ کا اکٹھا جمع ہو کہ قرآن شریف پٹھنے کو مکروہ لکھا ہو مولوی قطب الدین بلوچی باوجود اسکا
خلاف مختلف مائتہ مسائل کے رسالہ تحت الزوجین میں اپنے ہٹاؤ کی خلاف لکھا ہو اور قائل حجاز فاتحہ و درود
کے میں چنانچہ ہے ہیں فاتحہ و درود ایسی جا پڑھی جائے کہ پاک ہو نجاست ظاہری اور باطنی سہی سچا
لہذا فاتحہ و درود اور قبر پر جمع ہو مولوی سہیل کے نزدیک جائز ہو اور مولوی احق کے نزدیک ناجائز
اور ان کے غلیفہ و ناسک کے نزدیک جائز عرض حق آدمی ہیں اتنی زبانیں ہیں بہر حال اس میں شبہ
نہیں کہ اکابر و مابہ کے کلام سے فاتحہ و درود کا جواز ظاہر ہوتا ہے گو ان کے کلام میں باہم نہایت
تخالف و تضاد ہے جس سے کسی امر پر پورا اطمینان نہیں ہو سکتا

تیسرا باب فقہاء کے اقوال میں

صاحب نصاب الامتساب نے سو طویں باب میں بیست وجوہ ای پیش کئے ہیں جنکو ایہ امور کی عدم جواز
تعلق ہے جو سوم کوئی جاتے ہیں جنکو وہ وجوہ ظاہر بلطالان ہیں سہی میں مناسب کیا کہ ایک ایک
وجہ کو بیان کر کے انکو جواب پیش کر دین نصاب الامتساب کی کچھ خطا نہیں وجوہ پر منحصر نہیں بلکہ
انفاظ میں اکثر خطائیں واقع ہیں مجھ کو اپنے زمانہ کے بعض علماء پر فہوس اتاہی جنہوں نے عدم جواز
تبعہ میں نصاب کے وجوہ باطلہ سے استدلال کیا ہے پہلی وجہ اس مجمع میں سجدہ تلاوت تک ہوتا ہے
شرح طحاوی کہیر میں کہ ہے کہ تلاوت قرآن میں حام ازینکہ نماز میں ہو یا نماز سے خارج سجدہ تلاوت
ترک نہ کرنا مکروہ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرمایا اذ اقم علیہم القرآن لا یسمعوا وکون علی ان

لوگوں پر جب قرآن شریف پڑھا جاتا تو سجدہ نہیں کرتے ہیں تلاوت کی وقت ترک سجدہ پر انکی
 نصرت فرمائی ہو اگر کوئی کہو کہ یہ حکم صرف ترک ہے اور تلاوت کرنا تو بعد تلاوت کے سجدہ کرتے ہیں
 تو ترک نہوا بلکہ تاخیر ہوئی۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ وقت تلاوت کے ترک سجدہ کرنا مطلق ہو بعد تلاوت سجدہ
 کیا یا نہ کیا وقت تلاوت تو ترک سجدہ ضرور ٹھہرا اور مکروہ ضرور ہوا اور مطلق تاخیر نمازیں ہو یا نماز کے
 خارج ہو مکروہ ہے فقط۔ یہاں جواب یہ ہے کہ سہو سے گرا بہت مجمع سیوم کی لازم نہیں آتی اگر سجدہ فی الفور
 وجوب ہو جاتا تو یہ حکم کرنا چاہیے کہ علی الفور سجدہ کیا کریں۔ شرح طحاوی کی عبارت جو کھنکی گئی
 وہ سیر نظر سے نہیں گزری بلکہ شرح طحاوی ہی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً تملع
 آیت سجدہ کی سجدہ نہیں کیا عبارت شرح طحاوی کی یہ ہے یَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَرْكُ الَّذِي صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ فِيهَا حِينَئِذٍ لِأَنَّهُ كَانَ عَلَى وَضْعٍ فَلَمْ يَسْجُدْ لِذَلِكَ
 رِغَائِينَ وَهِيَ الذَّائِحِي عَلَى الْخُتَارِ وَبِكُرْهٍ تَأْخِذُهَا تَذَرُهَا یعنی سجدہ تلاوت میں مذہب
 مختار یہ ہے کہ وجوب ہکا بالترجی ہو اور تاخیر میں کراہت تریبی ہو صابر و المختار نے اسکی حد یہ
 لکھی ہے کہ طول ماں کیوہ کہیں آدمی سجدہ تلاوت کو بھول جاتا ہو ولو كانت الكراهية تحريمية
 لَوْ حَبِثَتْ عَلَى الْفَوْرِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ لَعَنَى الْاگر بہت تحریمی مٹی تو علی الفور سجدہ وجوب ہوتا اور
 ایسا نہیں ہے جب علی الفور سجدہ تلاوت وجوب میں ہوتا تو اگر مجمع سیوم میں سجدہ تلاوت نہ کیا گیا تو
 اس کراہت تحریمی لازم نہیں آتی خصوصاً اسی وقت میں کہ فقہاء کراہت تحریمی کا حکار کیا ہو سکا
 اہم مالک میں ہشام بن عوف عن ابیہو روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے جمعہ کے دن منبر پر آیت سجدہ پڑھی
 اور خود منبر سے اُتر کے سجدہ کیا اگر سنا تھ تمام حضرات سجدہ کیا پھر وہ سر جھکوا ہی آیت کہ پڑھا
 لو کہ سجدہ کرنا مکروہ ہے حضرت عمرؓ نے منع کیا اور فرمایا اِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ تَسْتَأْذِنَ اَنْ تَسْأَلُوْا
 عَمْرُو سَجْدَةٍ وَتَمْنَعَهُمْ اَنْ تَسْجُدَ فَاِنْ اَرَادَ اَنْ يَسْجُدَ فَاِنْ اَرَادَ اَنْ يَسْجُدَ فَاِنْ اَرَادَ اَنْ يَسْجُدَ

سجدہ کرتے اور حصار کو منع نہ فرماتے دوسری وجہ مصیبت کی مسجد میں بیٹھنا مکروہ ہے اور
 فقیہ ابواللیث کہتے ہیں مکروہ نہیں ہے تجنیس فرمایا ہے اگر گھر وغیرہ میں ہو تو مکروہ نہیں ہے اور اس
 ترک کرنا۔ اس کا جواب یہ کہ جب فقیہ ابواللیث سمرقندی نے جائز کہا ہے اور اس عوی پر حضرت علی
 علیہ وسلم کے فعل پر استدلال کیا ہے تو اس کو جواز میں کیسے طرح کا شبہ نہیں ہے تان فقیہ ابواللیث سمرقندی
 میں لَا بَأْسَ لَاهِلِ الْمَصِيبَةِ أَنْ يَجْلِسُوا فِي لَبِيتٍ أَوْ فِي الْمَسْجِدِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ
 وَالنَّاسُ يَأْتُونَهُمْ وَيَعْرِضُونَ لَهُمْ وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ طَالَ بَلَاغُهُ خَيْرٌ قُلْ
 جَعَفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَا فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ
 يَأْتُونَهُ وَيَعْرِضُونَ لَهُ يَعْنِي اس بات میں مضائقہ نہیں ہے کہ اہل مصیبت گھر
 میں یا مسجد میں تین دن تک بیٹھیں اور لوگ آکر ان کی تعزیت کریں حضرت علی رضی اللہ عنہ علیہ وسلم سے
 مروی ہے کہ جب آپ کو خبر قتل جعفر بن ابیطالبؓ رسید بنی عاصی کی پہنچی تو آپ مسجد میں بیٹھے لوگ
 اگر تعزیت کرتے تھے ردِ اجتناب میں ہے کہ آپ بیٹھیں تو تعزیت مقصود نہ تھی کہ صبر و اجتناب کے پہر کوئی دلیل
 پیش نہ کی صبر و اجتناب کے ادا کو نقل کیا ہے کہ متاخرین کثرتاً کہتے ہیں کہ صبر و اجتناب کے پاس حجاج
 مکروہ ہے اور سکو اپنی گھر میں بیٹھنا مکروہ ہے تاکہ لوگ تعزیت نہ لائیں بلکہ وفج کے بعد لوگوں کو چاہی کہ
 متفرق ہو جائیں اور اپنی کاموں میں لگ جائیں صاحبِ بیت خجندیچ صاحبِ اجتناب لکھتے ہیں یہ
 کہ بہت اہل میت کی مسجد میں بیٹھیں اور قرآن پڑھیں اور بعد فراغ کے کھڑے ہوں اور لوگوں کے
 تعزیت نہ کیے جیسا کہ مسطور زائل نہیں ہوتی اس لئے کہ اس وجہ سے تعزیت مقصود ہوتی ہے قرآن کا پڑھنا
 مقصود نہیں ہے تا میر خیال میں فقیہ ابواللیث کی تحریر جو بہت سبک باحدیث ہے نہایت صحیح اور قابل
 عمل ہے میں اس کو مکروہ نہ فرمائی کہ میں بھی تامل کرتا ہوں تیسری وجہ ایام تعزیت میں شر
 کرنا بہت ہی قبیح ہے یہ مطلق ہے گھر یا قبرستان کے ساتھ خاص نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کیوں آخر

کسی چیز کے قبیح ہونیکا دعویٰ کیا جاتا، تو کوئی دلیل بیان کی جاتی ہے فرش کے بچھنے میں کیا
 قباحت ہے، ہزاروں لاکھوں آدمی فرش بیٹھنے کے عادی ہوئے ہیں تو کچھ بیٹھنے کے لئے فرش نہ بچھا
 جائیگا تو کیا گویا زمین پر لیساجائیگا چوتھی وجہ وقت بٹھنے قرآن شریف کے لوگ آتے ہیں انکی
 تعظیم کے لئے اٹھنا حرام ہے باپ رہتا کی تعظیم کے لئے اٹھنا جائز ہے۔ اٹھنا جواب یہ ہے کہ قرآن شریف
 کے پڑھنے وقت آنیوالو انکی تعظیم کو کوئی نہیں اٹھتا ہوا اگر احیاناً کوئی اٹھو تو اسے روکنا و باز رکھنا
 چاہئے اور نفسِ تعظیم حرام نہیں خود اپنے فرمایا ہے **فَقِي مَوْلَا السَّيِّدِ** اسکی تصریح نبی رسالہ
حِصَانَةُ الْإِيمَانِ عن قلب الاطمینان میں لکھی ہے **یا کچھوئیں** وجہ قرآن شریف طبر زہد بہ تعبیر
 نظم قرآن بطریق غنا پڑھنا و سننا حرام ہے۔ اٹھنا جواب یہ کہ تیجے میں قرآن شریف پڑھا جاتا ہے
 نظم قرآن میں تعبیر نہیں آیا اور نہ یہ صورت غنا کی ہو کسی خوش آواز کا لہجہ حجاز یا مصر میں قرآن
 شریف پڑھنا یا سننا گنہ گرام نہیں کیا ضرور کہ قرآن کسی مجمع میں ایسی آواز سے پڑھا جائے
 جس سے سامعین کو ایک قسم کی پریشانی حاصل ہو سیتا کہ قرآن میں غلط خوانی ہو بری منقہ سلیمان
 چوتھی وجہ آتش ان جہیز باز وغیرہ جانداری شکل بنی ہوتی ہو وہاں صریحاً جاہلین مکروہ اس حکم
 کوئی فرشتہ نہیں آتا ہے اگر کوئی کہو کہ آتش ان میں تصویر نہ ہو تو کیا کراہت ہے قحیط کے باب الجناز میں
 لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنازہ پر تشریف لگئے دیکھا کہ ایک عورت آتش ان کو ہو
 ا رہی ہے اُس پر اپنے خنکی فرمائی اور سو ڈلوادیا تو اگر تصویر بھی ہو تو دو وجہ ہیں تصویر نہ ہو تو ایک
 ہی وجہ ہے۔ اٹھنا جواب یہ کہ آتش ان میں تصویر نہیں ہو جلائی جاتی ہے کیا مضائقہ ہے آخر وہ کو
 خود بخود لگائی جاتی ہے اور جب بات تسلیم لگائی کہ مجھ میں تصویر بھی نہیں ہے تو فرمائی گئی تو نفسِ مجھ کے
 ہونے میں تصویر نہ ہو کچھ قباحت نہیں نہ ایک قباحت نہ دو قباحت اور اگر خواہ مخواہ نفسِ مجھ کا
 ہونا منہی عنہ ہو تو اسکو منع کرنا چاہئے سنا تو ہیں وجہ صاحب مجلس تلوت فارغ ہوتا ہو تو

اور وک پارہ لے لیتی ہیں آہیں قرآن شریف پڑھنے سے بلحاظ لوگوں کے رتبہ کے منع کرنا ہی اس طرح
 کا خیر سے روکنا بہت بُرا کام ہے۔ ہکا جواب یہ کہ جب ایک ختم یا کئی ختم ہر جاتے ہیں یا پڑھتے ہیں
 ہر قدر وقت جاتا ہو جس کی نسبت یہ خیال ہوتا ہو کہ اگر قرآن کے پاس یا قرآن سے لے کر جائیں تو جتنی
 تکلیف ہوگی اس وقت جب قدر پڑھا گیا ہے قناعت کئے ہیں قرآن یا قرآن کے بارے میں جو جائز
 ہیں تب کا سوا ظاہر نہیں کیا جاتا لہذا ضرورت کا اور لوگوں کی تکلیف کا خیال کیا جاتا کہ یہ کیسے صحیح و مخدور
 نہیں ہو سکتا آٹھویں وجہ عورتیں یا رت کے لئے آتی ہیں جس طرح کے فرائض ہکا جواب یہ کہ اگر
 تسلیم کر لیں کہ ہمیں عورتیں یا رت کے لئے آتی ہیں کچھ مضائقہ نہیں ہے پہلے عورتوں کی زیارت کیلئے
 ممانعت کی گئی تھی پھر انکو اجازت دیکھی لہذا بعض اہل علم عورتوں کی زیارت کو سوجہ مکروہ خیال
 کرتے ہیں نہیں صبر کم ہوتا ہے یہ بے چین ہو کے روتی ہیں چنانچہ زندگی کی تہیج کی ہر نویں وجہ
 قبر پر گانا اور ناچنا حرام ہے ہکا جواب یہ کہ قبر پر نہ کوئی گاتا ہو نہ ناچتا ہے آدمی کے مرنے سے جسکو
 مری ہو بہت دن نہیں جاتے ہیں لوگوں کو دلوں پر رنج کا غبار بہا رہتا ہے یہ ناچنے اور گانے کا کوئی وقت
 اگر چہ نا کوئی ناچنے یا گانے کا قصد کئے تو وہ مجنون سمجھا جائیگا اور کوئی شخص خصوصاً قبر پر گیت لے
 کتب دار کیلئے و شعیب وجہ صریح جو بٹھ بٹھ بٹھ بٹھ کی خاطر سوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
 اہم اللہ تعالیٰ کیلئے میت کی زیارت پڑائی ہیں اگر کوئی کہے کہ یہ امر کیونکر معلوم ہوا یہ امر تو ظاہری ہے
 تو ہم کہتے ہیں کہ اس کی کئی علامتیں ہیں پہلی علامت یہ کہ تو نگر بدکار کی قبر پر یہ نسبت قبر صاحب کے
 بہت جاتے ہیں اگر یہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہوتا صاحب کی قبر پر زیادہ جاؤ دوسری علامت یہ کہ اگر
 کوئی قبر پر نہ پڑے تو اولیاء میت کو رنج ہوتا ہو اگر انکی خاطر سے آنا ہوتا تو انکو رنج ہوتا میت سے
 علامت یہ کہ جو کوئی آتا ہو انکا غدر قدم کئے ہیں اور انکا حسان اپنی اوپر لیتے ہیں اللہ کیلئے ہوتا
 اس کی ضرورت کیا تھی۔ ہکا جواب یہ کہ ہم اپنی نہیں مانیں کوئی شخص کچھ نہیں کہتا سب موت کا تصور ہوتا

سبائے مکہ کے عالم میں تھوہین تقدیر تسلیم جو لوگ اہل میت کی خاطر سکتے ہیں وہی کہتے ہیں کہ
 انکی خاطر سوائے شل مشہور قاضی کی لونڈی مری سارا شہر آیا قاضی جی مے کینی پوچھا کہ نہیں
 جو لوگ صرف بظن ثواب کتے ہیں بیان کرتے ہیں ہم بظن ثواب یہ بھی ہم ہرگز نہیں مانتے کہ تو نگر بدکار
 کی قبر پر زیادہ مجمع ہوتا بہ نسبت قبر صالح کے مجھ کو کٹر صلحا کی قبر پر حاضر ہونیکا اتفاق ہوا میں یہاں
 مجمع کو تو نگر ان بدکار کے مجمع سے کہیں شہا ہوا پایا۔ ہاں تو نگر دنگی قبروں پر فقرا کا بڑا مجمع ہوتا ہے
 ہوجہ کہ وہاں خیرات زیادہ ہوتی ہے میں اس بات کو بھی نہیں مانتا کہ اگر کوئی قبر پر نہ آوی تو اولیاء
 میت کے رنج ہوتا ہی اگر واقعی رنج ہوتا تو ہوجہ سو کہ مسلمانوں کی یہ نشان کہ رنج و غم میں ایک دوسرے
 کے شریک ہیں اور یہ بات تو نہایت عمدہ ہے کہ جو شخص آدمی کا عذر قدم کیا جاوے اور ہوجہ کہ وہ اسکے
 رنج میں شریک ہوا اور سزا پناغیر وقت لصال ثواب میں فی کیا کا شکر یہ ادا کیا جاوے یہی چیز
 ہو جس میں حق عباد و حقوق اللہ کا دو نوٹے چلے ہیں اور حقوق عباد کی تعلق ہو حقوق اللہ تعالیٰ
 کی نفی نہیں ہو سکتی کیا رصویں جسے قبر پر بیٹھ کے کھا گیتے ہیں جو ممنوع ہے ہنگا جواب یہ کہ
 قبستان میں قبروں پر بیٹھ کے نہ کوئی کھاتا ہی نہ پیتا معلوم نہیں صاحب نے یہ طریقہ کس
 ملک کا بیان کیا ہے بارھویں جسے درختوں کے پتے توڑ کر درختوں کی صحت بتاتے ہیں اور قبر کے گرد
 آ رہتے کرتے ہیں اور حاجت ہری کھانسل کا شاعر ام اور رات وقت کھانسل کا کھاٹا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ ہنگا جواب یہ کہ میں نے اپنی سیاحت ممالک و دراز میں کہیں
 یہ طریقہ نہیں دیکھا نہ کسی سناسیر خیال میں بات نہیں آئی کہ پتوں سے درختوں کی صورت کیونکر بتاتا
 ہیں اور کافائدہ کیا ہے تیرھویں جسے قاری لوگ ختم سے پہلو پلٹ سکے بعد قرآن شریف چاکر
 پڑھتی ہیں اور اہل ماتم لوگوں کی تعظیم و تواضع میں مشغول تھوہیں تو ایسے لوگوں پر جو اور کام میں
 لگے ہوں قرآن شریف پڑھنا مکروہ اور محیط میں کوہی امام صاحب کے نزدیک قبر پر قرآن پڑھنا

مکروہ اور امام کہتے ہیں کہ مکروہ نہیں ہے اور یہی پر فتویٰ ہوا اور یہ شرح الاوراد میں ہے ہمارے مشائخ
 امام محمد کے قول پر عمل نہیں تھا شریعت میں اور شیخ جلیل ابو بکر بن محمد بن الفضل کہتے ہیں قبر پر قرآن
 شریف پکار کر پڑھنا مکروہ ہے اور آہستہ پڑھنا مکروہ نہیں ہے اور شیخ محمد بن ابی بکر کہتے ہیں قبر پر سوہ ملک
 پڑھنا مضائقہ نہیں ہے آہستہ پڑھو یا پکار کر پڑھو اور دوسری سورت قبر پر نہ پڑھی جائے۔ اس کا جواب یہ
 ہے کہ جب قرآن شریف پڑھا جاتا ہے لوگ اُسی سنتے ہیں ایسے وقت میں کوئی کسی کی توجہ و عظیم نہیں کرتا
 اگر حیائاً تواضع و تعظیم کرے تو اتنی منع کرنا چاہیے اور جب امام محمد کے قول پر فتویٰ ہو تو پھر عمر رضی اللہ عنہما
 جتھرو روایات کر گئیں کوئی مفید دعا صاحب نصاب نہیں ہیں چودھویں وجہ جامع مسجدیں
 بعضے قاری پکار کر پڑھتے ہیں یہ مکروہ ہے اور بعضی علم کہتے ہیں جامع مسجد میں قرآن کا ختم کرنا مکروہ
 سپارہ پڑھنا کہتے ہیں مکروہ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ میں جہان تک بکھا ہی تیجے میں سب لوگ آہستہ قرآن پڑھتے
 ہیں اگر حیائاً کوئی شخص آواز بلند کیے پڑھو اسے منع کرنا چاہئے پندرہویں وجہ ہر روز سوم خوشبو
 لگانے میں عمر رضی اللہ عنہما ساتھ شاہدیت ہے عورتوں کو سوار اپنی خاوند کے تین دن زیادہ دوسری سوگ کرنا
 حرام ہے تو چاہئے کہ ہر روز سوم خوشبو لگائی تاکہ تین دن سوگ بڑھ نہ جاوے چوتھی وجہ خوشبو لگائی گئی تو
 تین دن سوگ بڑھ جائیگا جو حرام ہے اتم جہتہ نے اپنی باپ ابو سفیان کے مرنے پر ہر روز سوم خوشبو لگائی اور
 کہا جھکو کی کچھ حاجت تھی پر پیڑی رسول اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ مسلمان عورت کو تین دن زیادہ
 سوگ کرنا حرام ہے مگر اپنے خاوند پر چاہئے دس روز سوگ کرے صاحب نصاب نے بیویوں کا ہر
 کرتے ہیں رسم جاری ہے کہ ہر روز سوم لگاتے ہیں تو اس پر نیز ضرور ہے کہ اس کے خوشبو لگائے بلکہ اس سے
 کہ عورتوں کو ساتھ شاہدیت جیسی مہندی گوہ خوشبو پر عورتوں کے ساتھ شاہدیت ہے۔ اس کا جواب یہ ہے
 مرد و خوشبو تیجے کو نہیں لگاتے لہذا کلاب بھول یا پنکھڑ یا عود وغیرہ کی پیکی میں ڈال دینا صحیح
 امر ہے وسیلۃ النجات میں لکھا ہے فی عَمْدَةِ الْفَنَاءِ اَمَّا اِنْ اِذَا الْوَرَقِ وَالْعَوَادِ وَالْعَنْبَرِ

یَوْمَ الثَّالِثِ فَصَبَّحَ هَكَذَا فَعَدَّتْ امْرَأَةٌ عُمَرَاءَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَبَنَتْ الْمَعْرُوفَةَ
بِأَمْرِ هَانِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي يَوْمِ الثَّالِثِ فَمِنْ ذَلِكَ جَرَتْ السَّادَةُ فِي كُلِّ
تَعْرِينَ يَسْلَمِ كَذَا فِي الْمَفْرُوقِ لِلْإِمَامِ الْكَرْدَوِيِّ بِعَنْ عَمَّةِ الْفَتَاوَى بَيْنَ كُورِ كُورِ
اٹھانا کلاب عود و غنیمت کا تیسرا روز سباح ہی ہوا ہی کیا ہی تیسرا روز میں عمر بن عبد العزیز کی
بی بی و لڑکی نے جبکو ام ہانی کھتے تھے فقیہ شہنشاہ اس وقت کے تھے یہ نہیں سمجھتا تھا تو جاری
ہو گئی یہاں ہی مفروق میں ام بردوی کی ثالثی کے یہ فعل اس قسم کا نہیں ہے جس میں رسول
شاید پائی جاتی ہو سٹو ٹھویں وجہ تشریف کیوالا اٹھ کر میت کی ایسی تعریف تاہم چاہئے
کبھی نہیں کیا تھا یہ جھوٹ ہے اور جھوٹ کا سننا حرام ہے اس کا جواب یہ کہ ہندوستان کسی قطعہ
میں ہمارے نہیں ہے اگر کسی ملک میں کسی شخص اس قسم کی تعریف کرتا ہو تو اسے منع کرنا چاہئے
شتر ٹھویں وجہ یہ معروف نبیوں کے پاس کھڑا ہوتا ہے اور کھڑے کھڑے سورہ غلام میں بار اور
سورہ فاتحہ پڑھتا ہے اور اس کے روبرو بیٹھ جاتا ہے تو بہت بدعت اور کسی سلف سے منقول نہیں ہے
اور مدعی پر وجہ ہے کہ اس کا ثبوت لا ثبوت کیونکر ہو سکتا ہے کہ اس میں قرآن شریف کی اہانت ہے کہ یہ
قاری گویا ان لوگوں کا جسد مقدس ہے میں غلام معلوم ہوتا ہے اور ان کی طرف توجہ ہو کر بیٹھتا قبلہ رو ہوتا
ہو اور اپنے ہاتھ اسی طرح رکھتا جیسا نماز میں رکھتا ہے اور جب اس کو حکم ہوتا تو مثل کوع جھکتا ہے کہ یہ
خدمت مہر لی ہے کہ ان لوگوں کے سبجا لانا جو اپنی عزت و جاہ پر غور ہو کر بیٹھتے ہیں پھر وہ اپنے
اس بچھے پر اہل بیت سے اجرت مانگتا ہے کہ وہ اس کام پر فردوس و ثمرات اور جو عبادت ہو مقود علیہ ہے
اس کا جواب یہ کہ ہندوستان کسی شہر یا قصبہ یا دیہات میں بیٹھنے کی طریقہ نہیں دیکھا اور نہ کسی سے سنا کہ
کسی ملک میں کسی شخص ایسا کرتا ہے تو اسے منع کرنا چاہئے۔ اٹھا ٹھویں وجہ قبر پر حجرِ طلہ کی
قبر پوش ڈالنے میں اگر سیتانی زندگی میں یہ لباس پہنتا تھا تو یہ ہر شہر شاہد ہوا کہ وہ زندگی میں

فاسق فاجر تھا اور مریکے بوجھی اُس جہم کے ساتھ ہکا دکراورنگی یادگار رہی۔ یہاں جواب یہ کہ
 تیجے کو چادر طس کی کٹانے کی کیا تعلق بیوی کسی سنا نہ دیکھا اگر کوئی ایسی حرکت کرتا ہو تو ہوسخ تاجا
 افسوس چہ صاحبین کی قبر پر کپڑوں پر سورہ خلاص لکھ کر ڈالتے ہیں قرآن شریف کا
 زمین پر ڈالنا بدعت ہے اور باعث ابدال ہے اور قرآن شریف کا بتدل کرنا عذاب الہی ہے
 یہاں جواب یہ کہ ہر جہم کو تیجے کے عدم جواز میں کچھ دخل نہیں اور صاحبین کی قبر پر طلاق میں کاغذ میں
 نہیں تھا اور قرآن شریف کا کسی صورت کا قبر پر رکھنا باعث ابدال نہیں خیال کیا جاتا اس لئے لائل ٹو
 فعال تیجے کے ناعا نہیں ہو سکتے جنکو اباحت یا استحباب میں شہ نہیں ملے اس میں وجہ مجلس میں
 قرآن شریف لاکر رکھتے ہیں اور صاحب مجلس کی نظر میں نہیں پڑتا اگر حاضرین بعض میں سہاوت کریں
 اور صاحب مجلس آگیا تو ہم پڑھا ہوتا ہے کہ یہ نظر نہ کیا اس میں سہری عزت رتبہ کی خفت اہانت ہے کھام
 صرف نفسانہ بالسو کا ہو ایسی مجلس میں آئے سو کے گناہ پر اعانت تھی ہو اگر یہ لوگ آئیں تو صاحب مجلس
 اپنا رتبہ و عزت ظاہر کرے گا اور گناہ پر اعانت نہ مانع ہو کیا اس صاحب مجلس کو یہ معلوم نہیں کہ قرآن
 شریف پڑھنے سے منع کرنا کافرو کی عادت ہے اگر یہ کہو کہ حاضرین یا پڑھ سکتے ہیں تو ہم کہتے ہیں قرآن
 شریف دیکھ کر پڑھا عبادت ہے اور قرآن شریف ہاتھ میں لینا بھی عبادت ہے تو صاحب مجلس ان کو ان
 عبادتوں سے منع کرتا ہے اور قرآن شریف مجلس میں لانا اور یونہی رکھ دینا اور نہ پڑھنا قرآن شریف
 کی اہانت و خفت ہے یہاں جواب یہ کہ یہ انوکھی بات ہے اگر کوئی شخص قرآن شریف پڑھو میں سے
 اقدام کرتا ہے تو صاحب مجلس سوجھ شکریہ ادا کرتا ہے کہ اچھا مال تھا اب میں پیش قدمی کی اور لوگوں
 ترغیب کی صاحب مجلس کو اس کی شکایت نہیں ہوتی کہ یہ مال نواب کے ہر میں بیچ اقدام کیا گیا یہ
 بات ظاہر ہو کہ اگر کسی نے نظر نہ کیا اور قرآن شریف پڑھا شروع کر دیا تو صاحب مجلس کی کیا خفت
 اہانت ہوتی اور اسکے رتبہ و عزت میں کیا فرق آگیا ایسی صورت میں اس کی ممانعت کی کوئی وجہ نہیں

پائی جانی سیر خیال میں ایک فرضی صورت ہے جو قابلِ سحاط نہیں ہے، بالفرض اگر کوئی صاحبِ محاسن
 جہالت سے ایسا جائزہ لے کر اس کتاب کو تو انکو نصیحت کرنی چاہئے، اکیسویں وجہ جسکو مکان سے
 قبرستان و رہوٹا، تو طالع فجر کے بعد نماز فجر سے پہلے چلتے ہیں تا سب کے برابر یہاں پہنچیں بھیہ مکروہ ہو۔
 اسکا جواب یہ کہ یہ ایک فرضی صورت ہے کچھ ضرور نہیں کہ قبرستان ہی میں سیدم ہو کبھی مکان میں بھی
 کسی مسجد میں کبھی قبرستان میں سہم کیا کرتے ہیں سات سات سات بجے سے قرآن خوانی شروع ہو سکتی ہے
 سارے نوبے فراغت پاتے ہیں جب اس وقت صبح ہو کچھ سیکو کیا پڑی ہو کہ عبت اپنی حمت آپ پر گوارا کر دی
 بائیسویں وجہ نماز کے لئے منتظر رہنا مستحب ہے اور بروزِ روم یا سوم زیارت کیلئے آنیسے نماز شراق کا
 انتظار آدمی نہیں کر سکتا۔ اسکا جواب یہ کہ یہ بھی ایک خیالی امر ہے وقت زیارت کا ایسا وسیع رکھا
 گیا ہے کہ جو لوگ نماز شراق کے پابند ہیں وہ اچھی طرح سو فارع ہو کر شریک ہو سکتے ہیں جنکو پاس گاڑی
 بگھتیان ہوتی ہیں وہ آٹھ بجو اگر سوار ہوں تو میل و میل کے فاصلہ پر پہنچ کر شریک زیارت ہو سکتی ہیں۔
 تیسویں وجہ زیارت تیسرے دن قبر پر چادر کیڑی کئی ڈالتے ہیں جو بالکل شروع نہیں ہے نہ
 مرد و بچہ لئے اور بعد پٹاؤ کے عورتوں کے لئے۔ اسکا جواب یہ کہ اگر کہیں چادر ڈالتے ہیں تو اس سے منع کرنا
 چاہئے بشرطیکہ اسکی ممانعت صریحاً ظاہر نہ کی جاوے۔ اب فقہاء اقوال مذکور ہوتے ہیں شرح منہاج امام
 نووی میں ہے: **الْاِجْتِمَاعُ عَلَى الْمَقْدَرَةِ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ وَتَقْسِيمُ الْوَرْدِ وَالْعُودِ وَاطْعَانُ**
الطَّعَامِ فِي الْاَيَّامِ الْخَمْسِ كَالثَّالِثِ وَالْخَامِسِ وَالسَّابِعِ وَالْعِشْرِينَ وَالْاَكْبَارُ
وَالشَّهْرُ السَّادِسُ لِسَنَةِ بَدْعُهُ مَكْنُوعَةٌ یعنی مقبرہ پر تیسرے دن جمع ہونا اور گلاب کا
 پھول عود و تقسیم کرنا اور تیسرے پانچویں نویں بیسویں چالیسویں دن اور چوتھے ماہی برسی کا کھانا
 کھانا بدعتِ منوعہ ہے جو لوگ اس عبارت سے احتجاج کرتے ہیں انکو تصحیح نقل مطلوب ہے منہاج کی
 بہت شروع ہیں انہیں کہیں اس عبارت کا پتہ نہیں لگتا بلکہ شافعیہ کی دوسری معتبر کتابوں میں بھی

باوجود جس کے یہ عبارت نظر نہیں آتی پھر یہی مجہول عبارت کس طرح ہو گی بقدر تسلیم
 اس عبارت ہندال میں ہوتا ہے کہ طعام کو ایام مخصوصہ میں جمع بدعت منوعہ کہا ہی اس سے
 یہاں لے آئے کھانا پکانا اور نہیں بلکہ مراد یہ کہ اہل میت کھانا پکا کر لوگوں کو سپر جمع کریں اور
 کراہت کی علت جبر کی حد تک تعین تارخ کو اس میں کچھ دخل نہیں چنانچہ خطیب شرمینی نے
 معنی احتجاج شرح لہناج میں لکھا ہے قَالَ ابْنُ الصَّبَّاحِ وَغَيْرُهُ أَمَّا إِصْلَاحُ أَهْلِ الْمَيِّتِ كَعَامًا
 وَتَجْمَعُ النَّاسَ عَلَيْهِ فَيَدْعُوهُمْ مُسْتَحَبٌّ رَوَى أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ
 جُرَيْجِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كُنَّا نَعُدُّ الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيِّتِ وَصْنَعَهُمُ الطَّعَامَ مِنَ الْمَيِّتِ
 یعنی کہا ابن الصباغ وغیرہ نے کہ اہل میت کا کھانا پکانا اور سپر لوگوں کو جمع کرنا بدعت غیر مستحبہ ہے
 روایت کی ہوا امام احمد اور ابن ماجہ نے باسناد صحیح جبریر بن عبد اللہ سے کہ ہم لوگ شمار کرتے تھے مجمع
 ہونے کو اہل میت کے پاس لے کر کھانے کو نہ وہ وہاں نواب کے لئے کھانا پکانا مستحب ہے چنانچہ شیخ بن حجر
 مکی شافعی نے پرفتاویٰ میں سپر جہاں نقل کیا ہے اور تیسرے روز قبر مجمع ہونا اور پھول موعود تقسیم کرنا جو بدعت
 کہا گیا تو یہ سب مجہول ہیں چنانچہ ہر بدعت قبیح نہیں ہوتی اس لئے کہ بدعت میں احکام خمسہ جاری ہوتے ہیں آخر عدم
 استحباب کی کوئی وجہ ہونی چاہئے علاوہ بریں قبر مجمع ہونا مطلقاً بدعت میں نہیں ہے چنانچہ ابن حجر
 مکی نے تحفہ میں لکھا ہے یُسَنُّ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ قِرْعَةُ مَا تَكْسِرُ عَلَى الْقَبْرِ وَالِدُّ عَلَيْهِ خَالِدٌ
 إِنَّمَا هِيَ فِي تِلْكَ الْأَجْتِمَاعَاتِ الْحَادِثَةِ دُونَ نَفْسِ الْقِرْعَةِ وَالِدُّ عَلَيْهِ عَلَى أَنَّ مِنْ تِلْكَ
 الْأَجْتِمَاعَاتِ مَا هُوَ مِنَ الْبَيْعِ الْحَسَنَةِ كَمَا لَا يَخْفَى ۚ یعنی میت کے
 چنانچہ نفس لگائی ہو کہ قبر چھترہ کے قرآن پڑھے اور دعا کرے بدعت ہفتہ میں جو جمع ہونے کے
 لوگ کیا کرتے ہیں نفس قرعہ و دعا بدعت نہیں علاوہ اس کے لوگ جو جمع ہوتے ہیں تو یہ کام بھی کرتے ہیں جو بدعت
 حسنہ ہیں غرض یہ کہ لوگ جب جمع ہوتے ہیں تو یہ کام بھی کرتے ہیں اور چھترہ کام بھی چھترہ اجتماع ہر حکم

حرمت کا نہیں ہو سکتا لہٰذا بری کام کو برا اور اچھے کام کو اچھا اور عین تاریخ کو بھی نہیں بُرائی نہیں آتی
فتاویٰ طہناوی میں جن شافعیہ کے مضمون فتاویٰ سے لکھا ہو وہاں اس جمیعۃ التي تصل فی کل سنۃ
یعنی مضائقہ نہیں ہے وہ جمیع جو ہر سال ہوتا فتاویٰ ہزار یہ میں بیکرہ اِتِّخَاذُ الطَّعَامِ فِي أَيَّامِ
الْأَوَّلِ وَالثَّالِثِ وَبَعْدَ الْأَسْبُوعِ وَفَقْلُ الطَّعَامِ إِلَى الْقَبْرِ فِي الْمَوَاسِمِ وَاتِّخَاذُ
الدَّعْوَةِ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَتَجَمُّعِ الصَّالِحِينَ وَالْفُقَرَاءِ لِلخَمِّ أَوْ لِقِسْطَةِ سَوَادَةٍ
أَلِطَّعَامِ وَالْإِخْلَاصِ یعنی پہلے اور تیسرے دن اور بعد سات دن کھانا پکانا اور اور کھانے کا قبر
کے پاس اس میں ایجا نا اور قرآن پڑھنے کی دعوت کرنا اور صلحا و فقرا کو ختم کے لئی یا سوہ نعام و
اخلاص برحق کے لوج جمع کرنا مکر وہ ہے ہم کہتے ہیں کہ اس میں نہیں معلوم ہوتا کہ یہاں تو اب کنوون کی تخصیص
مکر وہ ہے فتاویٰ ہزار یہ میں کچھ لکھا ہو وہ ضیافت کی نسبت لکھا ہو چنانچہ فتاویٰ ہزار یہ میں لکھے ہیں کہ
لکھتے ہیں وَاتِّخَاذُ الطَّعَامِ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ لِأَجْلِ الْبِكْرَةِ
وَأَتَّخِذَ طَعَامًا لِلْفُقَرَاءِ كَأَحْسَنًا یعنی حاصل یہ کہ دعوت سلمانوں کی قراءۃ قرآن کے وقت کھانے
لئی مکر وہ ہے اگر فقرا کیلئے کھانا کھلائی تو بہتر ہے ستمی میں ہزار یہ کی عبارت لکھ کے لکھتے ہیں وَاتِّخَاذُ
عَنْ نَظَرٍ یعنی یہ نظر سے خالی نہیں ہے تقریر نظر کی غماہر سنی کہ حبیہ قد عن لہٰتِ ثور ہو تو پہلے یا
تیسرے دن اگر کھانا پکا یا جاوے تو کیا مضائقہ ہے یا قبر کے پاس اگر عیاد میں ایجا میں کیا حرج ہے اور
قرار صلحا کو کھلائیں تو کیا مضائقہ ہے ہاں خاص کے قرار کی دعوت لہٰذا ایسی ہے جس مکر وہ کہہ سکتے ہیں
بشرطیکہ کہ بہت کی کوئی جہ پائی جائے فتاویٰ قاضی خاں کی عبارت میں اسکی تصریح موجود ہے
وَيَكْرَهُ اِتِّخَاذَ الضِّيَافَةِ فِي أَيَّامِ الْمَصِيبَةِ لِأَنَّهَا أَيَّامٌ نَاسُفٌ لَا يَلِيقُ بِهَا مَا يَكُونُ
لِلشُّرُودِ وَإِنْ اِتَّخَذَ طَعَامًا لِلْفُقَرَاءِ كَانَ حَسَنًا إِذَا كَانُوا بِالْغَيْنِ وَإِنْ كَانَ فِي
الْوَدُنَةِ صَغِيرًا كَمْ يَجُزُّ هَذَا مِنَ التَّوَكُّفِ یعنی مکر وہ ضیافت کرنا ایام مصیبت میں

وَأَسْرَافٌ فِي غَيْرِ مَجْعَةٍ قَوْلُهُ الْإِجْتِمَاعُ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتَةِ أَيْ لِقَاؤُهُ لِدَعْوَةِ أَهْلِ الْمَيْتَةِ
لِيَأْهَمَهُمْ لِقَاءَهُمْ أَوْ التَّقَرُّبُ بِطَعَامِهِمْ وَصُنْعِهِمُ الطَّعَامَ أَيْ لِاجْتِمَاعِهِمْ لِقَاؤُهُ
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَالظَّاهِرُ أَنَّ مِنَ الطَّعَامِ مَا هُوَ مُشْتَرَعٌ يَوْمَ الْمَوْتِ أَيْضًا
كَالطَّعَامِ لِلتَّقَرُّبِ وَمِنْهُ مَا هُوَ مَكْرُوهٌ كَالطَّعَامِ
لِلْضَيْفَةِ أَوْ لِقَاؤَةِ التَّوَلَّيْنِ مَثَلًا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِعَمَلِهِ
ضیافت کی یہ معنی ہیں کہ بطور ضیافت کے تو بہت لمروں اور دوستوں کے لئے جبکی یہ عادت
ہمیں کہ بجز ضیافت شادی کے جمع ہوں کھانا پکایا جاوے بطور قربت کے جو صاحبین رحمت مندوں
کے لئے پکاتے ہیں اس تقریب کو مشتبہ دفع ہوگئی پہلا شبہ یہ ہے کہ ایک اہل میت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے واسطے ایسوں کھانا پکایا تھا جس دن انکو گھر غمی ہوگئی تھی اسکا جواب یہ کہ یہ ضیافت بوجہ قربت عبادہ
کے تھی دوسرا شبہ یہ ہے کہ قربت ہمیشہ کے لئے اچھا کام ہے پھر وہ بعض ایام میں خصوصاً حبیب ایام ایسوں
جنہیں قربت کی ضرورت ہو کیونکہ مکر وہ ہوگی اسکا جواب یہ کہ صاحبِ حجت کو کھانا کھانا جائز ہے
صرف ایسے اہل ضیافت کے لئے جائز نہیں ہے جیسا کہ ذکر کیا گیا لہذا نہ شرع کا یہ حاصل ہے کہ وہ مقتضائے
حال سے خارج ہو پھر مال کا خرچ کرنا مال کا ضائع کرنا ہی اور ہر طرف کرنے سے اپنے غیر محل میں اجتماع
اہل میت کے یہ معنی ہیں کہ یہ اجتماع موت کے واسطے ہونہ اس خیال سے کہ اہل میت انکی دعوت اس خیال سے
کی ہوں تاکہ اہل میت انکی برکت حاصل یا کھانا کھالائے تقریب حاصل کریں وصنعہم لطعام کے یہ معنی ہیں کہ
جو اجتماع بسبب موت کے ہوا ہوتا ہے کہ بعض کھالے ایسے ہیں جو موت کے روز شروع میں مثلاً وہ کھانا جو کھانا
پکاتے ہو چنانچہ یہی قسم کا کھانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں پیش کیا گیا تھا اور بعض مکروہ ہیں مثلاً
ضیافت کا کھانا یا جو کھانا ماتمہ عورتوں کی تقویت کے لئے کھلایا جاوے تاکہ ایسی عورت کو کہتے ہیں جو کسی شخص کی
نیکیاں بیان کے رُود و مطلق دانا جائز نہیں ہے نہ یہ اطلاق تاکہ کا پرتا ہے جب زینب حجت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا عورتیں جمع ہو کر بیٹھ گئیں حضرت عمرؓ نے اقامت کھڑی کی
 منع کیا اور اجنبی عورتوں کو چاہا کہ ہاں کہہ کر نکال دیں آپؐ حضرت عمرؓ کو اس فعل سے منع فرمایا اور ارشاد کیا
 دَعَوْنِ فَإِنَّ الْعَيْنَ دَامِعَةٌ وَالْقَلْبُ مُصْنَعٌ وَالْعَهْدُ قَرِيبٌ یعنی انکو چھوڑ دو اسلئے کہ
 آنکھ سے باطن اٹھو پکٹتا ہو اور قلب کو مصیبت پہنچے اور واقعہ ابھی ہوا ہے صبر نہایت شوار چہ چنانچہ
 یہ حدیث حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے پھر اس قسم کے روئے والی عورتوں کو جب ناسمجھ نہیں کہتے تو کچھ کھانا دینا ناجائز
 نہیں ہے اور شرح برزخ میں لکھا ہے دَلَّ الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّهُ يَكْرَهُ لِأَهْلِ الْمَصِيْبَةِ اتِّخَاذَ الطَّعَامِ
 عَلَى سَبِيلِ التَّضَايِفَةِ یعنی حالات کی حدیث نے اس امر پر کہ بطور ضیافت کے اہل مصیبت کا کھانا
 کھلانا مکروہ ہے اور بھیجہ بھی لکھا ہے وَتَبَيَّنَ أَنَّ لَابِكْرَةَ لِأَهْلِ الْمَصِيْبَةِ اتِّخَاذَ الطَّعَامِ لِلْفَقْرِ
 وَلَا يَكْرَهُ لَهُمُ الْأَكْلَ مِنْ ذَلِكَ یعنی ظاہر ہوا کہ اہل مصیبت کے یہ مکروہ نہیں ہے فقرا کو کھانا کھلانا
 اور انکو کھانا کھانا بھی مکروہ نہیں ہے ان عبارات کے اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ ایام مصیبت میں ضیافت
 کے طور پر کھانا کھلانا مکروہ ہے اگر یہ اصل ثواب کے لئے ہو تو حسن مستحب ہے بلکہ اس کا اجر بے شمار
 ہے بعضین نے ثابت کیا کہ سات وز تک ہر کو مستحب جانتے تھے علامہ زاہد سیاحی نے کھانے سے شرط دیکر
 اَوَّلُهُ عَلَى الْمَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُغَسَّلَ أَجْمَعًا وَكَرِهَ مُحَمَّدٌ بْنُ جَعْفَرٍ بَعْدَ الدَّفْنِ وَقَالَ لَا لَكَ
 بِكَرْهٍ قَبْلَ نَزْلِ آيَةِ الْفَتْوَى عَلَى قَوْلِ مُحَمَّدٍ یعنی شرح طحاوی میں ہے مکروہ ضیافت
 میت پر قبل غسل سے ہے اجماعاً اور امام محمدؒ سے مروی ہے کہ جائز بعد دفن کے اور کہا مالکؒ مکروہ ہے
 قبل تدفین کے اور فتویٰ قبل پر امام محمدؒ کے ہو دیکھو طحاوی نے امام احمد کے قول کو مستثنیٰ نہ لکھا ہے
 جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بعد دفن کے ضیافت جائز ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک قبل تدفین مکروہ ہے
 اور ہم جو فقہاء کی عبارات میں نقل کی ہیں انکو معلوم ہوتا ہے کہ تین دن تک مکروہ ہے ایام مصیبت
 میں اس تقریر سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعد تین دن کے مکروہ نہیں ہے شرح برزخ میں بھی اس امر کی تصریح ہو چکی ہے

عَمَّارَتِمْكُمْ وَبِكُمْ لَاهِلِهِ النَّحَاذُ الطَّعَامُ لِذَقْبَاءِ وَالْأَغْنِيَاءِ إِلَى ثَلَاثِ أَيَّامٍ وَبِكُمْ
 لَكُمْ أَكْلُهُ أَمَّا بَعْدُ ثَلَاثَ أَيَّامٍ لَا يَكْرَهُ اتِّخَاذُ الطَّعَامِ مِنْ مَاتَ لَهُ مَيِّتٌ لَا يَكْرَهُ
 وَلَا عَلَى سَبِيلِ الضَّيْفَةِ وَلَا يَكْرَهُ الْأَكْلُ مِنْهُ لَا لِلْغَنِيِّ وَلَا لِلْفَقِيرِ يُدْعَى
 إِلَيْهِ أَوْ يُرْسَلُ إِلَيْهِ يعني اہل بیت کیلئے تین دن تک مکروہ ہے کہ وہ اقرباء وغنیاء کیلئے مکروہ ہے
 اگر مکروہ نہیں تو اہل بیت کا کھانا مکروہ تین دن کے بعد اگر اہل بیت کھانا کھلائیں عام ازینکہ تو اہل بیت
 کے لئے ہو یا بطور ضیافت کے ہو تو کھانا مکروہ نہیں ہے عام ازینکہ غنی ہو یا فقیر اور عام ازینکہ وہ بلاکے
 کھائے جائیں یا کھانا کو یا سب بھجوا جائے یا فخر میں بھی یہاں کھائی اور صیامت و بی زاری کے گھر میں
 تین دن و رات تک نہ کھیں کیا بلکہ نفقہ کے بعد ضیافت کرنا بھی شامل کر لیا ہے شراح منیۃ المصلی نے
 غنیۃ المستمل میں اس کے قول کو یوں دیکھا ہے وَلَا يَخْلُو عَنْ نَظَرٍ لِأَنَّهُ لَا دَلِيلَ عَلَى الْكَرَاهَةِ إِلَّا
 حَدِيثُ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُتَقَدِّمِ وَإِنَّمَا يُدَلُّ عَلَى كَرَاهَتِهِ ذَلِكَ عِنْدَ الْمَوْتِ فَقَطُّ
 عَلَى أَنَّهُ قَدْ عَارَضَهُ مَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ
 كُلَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي جَنَازَةٍ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْقَبْرِ يُصَلِّيُ خَافِرًا
 يَقُولُ أَوْسَعُ مِنْ قَبْلِ رَحْلِيهِ أَوْسَعُ مِنْ قَبْلِ رَأْسِي فَلَمَّا رَجَعْنَا اسْتَقْبَلَهُ دَاعِي
 امْرَأَةٍ تَحْتَاءُ فَعَجَّ بِالطَّعَامِ فَوَضَعَهُ بَدْنُهُ ثُمَّ وَضَعَ الْقَوْمُ فَأَكَلُوا وَرَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكُ لِقَعَةٍ فِي فِيهِ ثُمَّ قَالَ إِنِّي أَجِدُ لَحْمَ شَاةٍ أُخِذَتْ
 لِغَيْرِ إِذْ رَأَيْتُهَا فَارْسَلْتُ الْمَرْءَةَ تَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي
 أَرْسَلْتُ إِلَى النَّبِيعِ أَشْتَرِي شَاةً فَلَمْ تَوْجَدْ فَارْسَلْتُ إِلَى جَارَتِي قَدْرَ أَشْتَرِي
 شَاةً أَنْ يُرْسَلَ إِلَيَّ بِهَا فَلَمْ يَجِدْ فَارْسَلْتُ إِلَى امْرَأَتِهِ فَارْسَلْتُ بِهَا إِلَيَّ فَقَالَ

احکم حکمہ وایستاد ۱۲۸۲
 اصول کار و استوار فی فقه امامیۃ
 فی حق امام زمانه
 ۱۲۸۲
 فی حق امام زمانه
 ۱۲۸۲

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعَمَهُ الْأَسَارَى فَمَا ذَا يُدَلُّ عَلَى إِبَاحَةِ صَنِيعِ أَهْلِ
الْمَيْتِ الطَّعَامِ وَاللَّحْوَةِ الْبَيْتِ ۚ یعنی یہ کلام نظر سے خالی نہیں سلو کہ کرہت پر صرف
حدیث جبریر بن عبد اللہ کی دلیل ہے جس کا ذکر کیا گیا اس کے صرف اہل ظاہر ہوتا کہ موت کے وقت مکروہ
اسکی معارض سے وہ حدیث جسے امام احمد نے بسند صحیح اور ابو داؤد و ترمذی و عمام بن کلیب سے انہوں نے اپنی کتاب
انہوں نے انکار کیا ہے وہ روایت کیا کہ ہم کل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں پھرنے دیکھا رسول اللہ کو کہ آپ نے چھوٹے
و لکھوین بتاتے تھے کہ دونوں پاؤں کے طرف سے بیچ کر دو اور لکھو کر طرف سے بیچ کر وجہ ہے تو مستقبل کیا دعوت دینے
و لے نے میت کی طرف سے پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور کھانا حاضر کیا گیا آپ نے دست مبارک
اُپر رکھا اور قوم بھی کھانے لگی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر آتھے لقمہ کو اپنے منہ میں لے کر بعد فرمایا کہ
میرا تاہوں الیسا گوشت بکری کا کیا گیا بغیر ان لکھو کی عورت کی عورت کھلا بھیجا کہ یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم میں نے نفع کو آدمی بکری خرید کر لے بھیجا تھا کہ بکری ملی پھر اپنے ہمسایہ کے پاس آئی بھیجا
جس کے پاس یہی بکری تھی تاکہ قیسا دے وہ موجود تھا پھر میں نے آدمی کو انکی عورت کے پاس بھیجا اسنو یہ
بکری کے پاس بھیجی پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھلا اسکو قید یوں کہ اس کے صاف ظاہر ہو کہ
اہل میت کا کھانا بد و فح کے جائز ہے پھر کر اہل بیت جبریر بن عبد اللہ کی حدیث سے مستفاد ہوتی ہے وہ موت
کے وقت پر حضرت اور عمام بن کلیب کی روایت سے بعد وفات کے کیا جواز حاصل ہوتا تو ان میں و نو
حدیثوں کے امام محمد کا قول ثابت ہوتا جسے علامہ زاہدی مفتی بہ لکھا ہے پھر تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ
صحابہ ہر جہت میں نہ تکیا اسکو بعد بھی برخلاف فعل امام محمد کے کرہت بیان کرتے ہیں تو ان غیر
مفتی بہ اور مرجع عنہا ہیں لیکن علامہ شامی نے شراح منہ کے معارضہ کو جو عمام بن کلیب کی روایت کیا ہے
یوں منع کیا ہے فَبَيْنَهُ نَظَرٌ فَإِنَّهُ وَاقِعَةٌ حَالٌ لَّا عَمُومٌ لَهُمَا عَاجِلٌ سَبَبٌ خَاصٌّ بِخَلْقٍ
كَأَنِّي حَدَّثْتُ جَبْرِ عَلِيٍّ أَنَّهُ بَحَثٌ فِي النُّقُولِ فِي مَدِّهِنَا وَهَبَ عَلَيْنَا كَالشَّافِعِيَةِ

وَالْحَنَافِیَّةُ اِسْتَدَالُ لَا یُجِیْدُ بِشَرِّ جُرْمٍ الْمَذْکُورِ عَلَى الْکَرَاهَةِ یعنی ہیں
 نظر ہے کیونکہ وہ واقعہ حال ہے ہمیں عوم نہیں باوجودیکہ ہمیں احتمال سبب خاص کی برخلاف حدیث جبر کے
 علاوہ بریں بحث ہے اس خیر میں منقول ہے ہمارے مذہب میں رہا غیر کے مذہب میں جسے شافعیہ و حنابلہ
 جو استدلال کہتے ہیں حدیث جبر سے روکراہت پر مگر اس سے اصل اعتراض شارح منیہ کا منفع نہیں ہوتا اس لیے کہ
 امام محمد کے نزدیک بعد و فن کے ضیافت جائز ہے پھر تو منقول میں بحث نہ ہوئی بلکہ صحابہ کے قول
 مخالف ٹھہری اور عام بن کلیب کی حدیث نسبت یہ کہنا کہ واقعہ حال ہے یا نسبت اصل کا احتمال رکھتی ہے
 اسکی حاجت نہیں کیونکہ دونو حدیثوں میں مخالفت نہیں ہے بلکہ دونو حدیثوں سے بعینہ امام محمد کا قول ثابت
 ہوتا ہے اگر مخالفت ہے تو امام محمد کا قول جب مثنیٰ بہ ٹھہرا اور پھر صحیح حدیث کی دلیل پائی گئی تو جو حدیث
 اسکو مخالف پائی گئی اسکی تاویل کرنی ہم ہی اور شافعیہ و حنابلہ کا اس سے استدلال کرنا حنفیہ پر حجت نہیں
 ہو سکتا علاوہ اسکے واقعہ حال ہے عوم کی نفی ہو نہیں سکتی اور صرف احتمال سبب خاص کا قابل لحاظ
 نہیں ہو سکتا جب تک سبب خاص کا ثبوت پیش نہ کیا جائے بہر حال صحابہ کے اقوال عظیمہ مخالف
 نظر کرتے ہیں تاہم قاری کو ایک نسخہ خاص سے متنبہ کیا ہے نہایت یہ قاتل شریع شکوہ میں غاصم بن
 کلیب کی حدیث کے تحت میں جمع باب اجوات میں لکھا ہے هَذَا الْحَدِيثُ يَضَاهِيهِ ابْرَدُ عَلَى
 مَا تَرَاهُ أَصْحَابَ مَدِينَةٍ مِنْ أَنَّهُ يَكْرَهُ اتِّخَاذَ الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي
 أَوْ بَعْدَ الْأَسْبُوعِ كَمَا فِي الْبَزْ أَيْ تَبْدُؤُكَ فِي الْخَلَاءَةِ أَنَّهُ لَا يَسْلَمُ اتِّخَاذُ الضَّيَافَةِ
 عِنْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَقَالَ الزَّيْتُونِيُّ وَلَا بَأْسَ بِالْجُلُوسِ عَلَى الْمُعْصِبَةِ إِلَى ثَلَاثٍ مِنْ غَيْرِ
 إِزْكَارٍ يَخْطُؤُنَ مِنْ فَرَسِ الْبَسِطَةِ وَالْأَطْعَمَةِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتَةِ قَالَ ابْنُ الْقَسَمِ يَكْرَهُ
 اتِّخَاذَ الضَّيَافَةِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتَةِ وَالْكَلُّ عَلَى مَنْ يَأْتِيهِ شَرٌّ فِي الشَّرِّ وَلَا فِي الشَّرِّ
 وَقَالَ دُهْلِيٌّ يَدْعُو مَسْتَقْبَعَهُ رَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ

جَرَّيْنِ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَعُدُّ الْإِجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ وَصَنَعَهُمُ الطَّعَامَ مِنَ
النِّسَاحَةِ إِنَّمَا فَيَنْبَغُ أَنْ يُقَيَّدَ كَلَامُهُمْ بِبُيُوعِ خَاصٍّ مِنْ إِجْتِمَاعٍ يُوجِبُ اسْتِحْبَاطَ
أَهْلِ بَيْتِ الْمَيْتِ وَيُطْعَمُونَ مِنْهُمْ كَرَاهًا أَوْ مُجَلَّ عَلَمًا لِيَكُونَ بَعْضُ الْوَكْتِ صَغِيرًا أَوْ غَائِبًا
أَوْ لَمْ يُعْرِفْ رِضَاءَهُ أَوْ لَمْ يَكُنِ الطَّعَامُ مِنْ عِنْدِ أَحَدٍ مُعَيَّنٍ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتِ قَبْلَ ذَلِكَ
وَمِنْ خِلَافِ ذَلِكَ وَعَلَيْهِ يُجَلُّ قَوْلُ قَاضِي خَانَ بَكْرَةَ اتِّخَاذِ الصِّيَافَةِ فِي أَيَّامِ الْمُصِيبَةِ
لَا تَهَا أَيَّامٌ نَاسَفٍ فَلَا يَلِيقُ بِهَا مَا لِيَكُونَ لِلشُّرُورِ وَإِنْ اتَّخَذَ طَعَامًا لِلْفُقَرَاءِ
كَانَ حَسَنًا وَأَقَا الْوَصِيَّةُ بِاتِّخَاذِ الطَّعَامِ بَعْدَ مَوْتِهِ لِيُطْعَمَ النَّاسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ
فَبَاطِلَةٌ عَلَى الْأَصَحِّ وَقِيلَ يُجُوزُ ذَلِكَ مِنَ الثَّلَاثَةِ وَهُوَ إِلَّا ظَهَرَ

یعنی یہ حدیث ظاہر اور کرتی ہے اس مسئلہ کو جسے ہم صحابہ نے لکھا ہے وہ یہ ہے کہ پہلے دن یا تیسرے
دن یا بعد سب سے کھانا کھانا مکروہ ہے چنانچہ ہزار یہ میں اور خلاصہ میں ہے کہ سب سے تین دن تک
زیلعی نے کہا کہ تین دن تک مصیبت کے لئے بیٹھنا جائز ہے بشرطیکہ کسی ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جاوے البتہ
نے لکھا ہے کہ مکروہ صیاف کرنا اہل میت کا اور سب کی علت یہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شروع ہی
سرور میں بدی میں کہا کہ ابن ہمام نے کہ وہ بدعت سیئہ ہے روایت کی امام احمد اور ابن ماجہ نے باسناء
حسن جبر بن عبد اللہ سے کہا کہ ہم لوگ شمار کرتے تھے مجتمع ہونیکو اہل میت کے پاس ان کو کھانیکو فوسفہ
تمام ہوا قول ابن ہمام کا پس نسبت یہ کہ مقید کیا جاوے ان کا کلام ایک نفع خاص سے یعنی یہ کہا جاوے کہ
ایسا اجتماع ہو جس سے اہل میت کو غیرت ہو جس سے وہ مجبوری سے ان کو کھانا کھلا دیں یا اس بات پر حملہ جاوے کہ
بعض رشتہ صغیر یا غائب ہیں یا انکی رضامندی معلوم نہ ہو یا کھانا کسی تین شخص کی طرف سے ہو جو اہل میت
قبل شہادت کی ہو اور طرح کی صورتیں ہی پر محمول ہیں قاضی خاں کا قول بھی ہی پر محمول ہے
وہ لکھتے ہیں کہ مکروہ صیاف ایام مصیبت میں سوائے کہ یہ ایام ناسف کے ہیں پھر اہل میت کو کام نہ کرنا چاہو

سرور میں کی جاتے ہیں اگر فقر کر لیتے کھانا پکائیں تو بہتر ہے اس امر کی وصیت کہ تین دن تک لوگوں کو
 کھانا کھلایا جاوے علی الصبح بعض کھتوں میں جائزہ ثلاث بال سیہ اظہر ہے فتاویٰ شامی میں شرح منیہ
 کے کلام کی اس طرح تفسیر کی ہو رہی ہے و لا یسیر اذا کان فی الوکفۃ صیغاً او غائب
 یعنی خصوصاً جبکہ ہول ارٹوں میں کم عمر یا غائب اور صاحب معراج الدراکیہ کھانا تیار کرنا وغیرہ جو جو
 ہو کہ فتاویٰ بزاز کی عبارت میں گور ہوئی ان سب کی علت کہ است زیادہ سمعہ قرار دیا چنانچہ لکھتے ہیں
 وَهَذِهِ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا لِلتَّعْمُّقِ وَالزَّيَادَةِ فَحَذَرُهَا لَا لَهَا لَمْ لَا يُرِيدُونَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ
 تعالیٰ یعنی یہ تمام افعال سمعہ و زیادہ ہوتے ہیں انہی چیزوں کو ناچاہئے اسلئے کہ لوگ اس سے غلوں کی سنت
 نہیں رکھتے اس سے معلوم ہوتا کہ یہی افعال اگر بدون یا سمعہ ہوں جائز ہیں اگر کسی فعل میں
 حرمت یا کراہت پائی جاتی ہو تو خواہ مخواہ ہو وقت جائز خیال کیا جائیگا جب یا سو خالی ہو فتاویٰ
 عالمگیری میں تا رسانی سے منقول ہے يَتَصَدَّقُ الْوَلِيُّ بِبَيْتَةِ الْمَلِكِ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَإِنْ زَادَ
 فَأَحْسَنَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَيَوْمًا وَاحِدًا أَوْ سَنَةً
 أَنْ يَتَصَدَّقَ قَبْلَ مُضِيِّ لَيْلِكَ الْأُولَى مَا تَشَاءُ وَإِنْ لَمْ يَجِدْ شَيْئًا فَلْيَصِلْ الْكَعْبَيْنِ
 یعنی ولی میت کو چاہئے کہ روز فوت کے سات دن تک صدقہ دو اگر زیادہ ایام تک تیار ہو تو بہتر ہے اگر
 مقدور نہ ہو تو تین دن تک دو سو سنت یہ کہ حسبِ و وفات کی اول شب گننے کے قبل صدقہ دے اگر
 بالکل بے مقدور ہو تو چاہے کہ دو رکعت نازا کر یوحی الرائق میں مَنْ صَامَ أَوْ صَلَّى أَوْ تَصَدَّقَ
 وَجَلَ الثَّوَابِ لِغَيْرِهِ مِنَ الْأَخِيَّةِ وَالْأَقْوَابِ يَصِلُ ثَوَابُهُ إِلَيْهِمْ عِنْدَ أَهْلِ السَّنَةِ
 وَالْحَيَّةِ كَذَا فِي الْبَدَائِعِ یعنی کسی روزہ رکھا یا نماز پڑھی یا صدقہ دیا اور مہکات ثواب زندہ یا مردہ کو بخشا تو یہ
 ثواب اہل سنت جماعت کے منصب میں ہو گا کو پہنچتا ہی نہیں اسی اہل سنت میں شرح بزاز میں دُومِ مَلِكِ
 يَرْحَلُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ فَيَجِيءُ بَيْتَهُ إِلَى سَبْعَةِ أَيَّامٍ ثُمَّ يَأْتِي فِي الْأَوْقَاتِ الْغَائِظَةِ

یعنی روح میت کو نصبت تھی ہر شرب پہ گھرائی ہر سات دن تک پھر ایام فاضلہ میں اجازت
 گھر جانکی مٹی سے شرح بزم میں کہ یَنْبَغِي أَنْ يُوَاطَّبَ عَلَى الصَّدَقَةِ لِلْمَيِّتِ إِلَى سَبْعَةِ أَيَّامٍ
 وَقِيلَ إِلَى أَنْ يُعَيَّرَ فَإِنَّ الْمَيِّتَ يَشْوِقُ إِلَى بَيْتِهِ عَنِ رُؤْيُوتِ سَاتِنِ تَمَكُّ وَصَدَقَ بِنَا
 مَدْرُكِ كَيْلِ سَحْبِ آبِ حُضُوتِ كُہا ہر چالیس دن تک اٹھو کہ اندول میں میت شوق سے ہر مکان پر
 آتی ہر کالی فاختہ فی تذکرہ الآخر میں کیکرہ لِأَهْلِ الْمَيِّتِ لِتُخَاذَ الطَّعَامِ لِلْأَقْرَبَاءِ وَالْأَعْيَانِ
 إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَيَكُونُ لَهُمْ أَكْلُهُ أَفَّا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَاتُخَاذَ الطَّعَامِ لَا يُكْرَهُ لَا
 لِرُوحِ الْمَيِّتِ لَا لِأَهْلِ الظُّيَافَةِ وَلَا لِكُرَّهِ الْأَكْلُ مِنْهُ لَا لِلْغَنِيِّ وَالْفَقِيرِ
 يُدْعَى عَلَيْهِ أَوْ يُرْسَلُ إِلَيْهِ بِعَنِ رُؤْيُوتِ تین دن تک اہل میت کو کھانا پکانا پورا بار
 غنیمت کے لئے مکروہ اور کھانا بھی نہیں کرنا ہر بعد میں جن کھانا پکانا مکروہ نہیں ہے نہ روح میت
 کے لئے نہ اہل ضیافت کے لئے اور غنی اور فقیر کو کھانا مکروہ نہیں ہے عام ازینکہ انکو اپنی گھر ملا میں مانیکہ
 مکانوں پر کھانا بھیجیں وہ کھانا جسے عرف میں بھیجی کہتے ہیں شرح اور اد میں کہ بری ہو منقول ہے
 لَوْ تَصَدَّقَ عَلَى الْمَيِّتِ وَدَعَا لَمْ يَبْعَثَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْمَيِّتِ لِكَ عَلَى طَبَقٍ مِنْ نَوْءٍ
 یعنی اگر میت کیلئے صدقہ دیا دعا کی ہو اللہ تعالیٰ میت کے پاس طاق نہیں بھیجتا ہو شرح اور اد میں ہے
 فِي كَفَايَةِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِذَا صَدَّقَ الرَّجُلَ بِنَيْتِ الْمَيِّتِ مَرَّ اللَّهُ تَعَالَى جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُجَلَّ
 عَلَى قَدَرِهِ مَعَ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ فِي أَيِّ كُلِّ مَلَكٍ ثَوْبٌ فَيُحْمَلُونَ إِلَى قَابِئِهِ
 فَيَقُولُونَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ هَذِهِ هَدِيَّةُ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ إِلَيْكَ قَالَ
 فَيُنَادِلُهُ قَدَرُهُ وَأَعْطَاهُ اللَّهُ أَلْفَ مَنِيَّةٍ فِي نُجْنَةٍ وَرَوْحَهُ أَلْفَ حَوْرَاءٍ وَأَلْفَ حُلَّةٍ
 وَقَضَى أَلْفَ حَاجَةٍ یعنی کفایہ شعبی میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ

اپنے فرمایا جو وقت کوئی شخص کسی میت کی نیت صدقہ دیتا ہے اللہ تعالیٰ جبریل علیہ السلام کو حکم فرماتا ہے
 کہ اُنکی قبر کے پاس شہرِ نزار فرشتوں کو ساتھ لیجاؤ اور طور پر کہ سب ہاتھ میں لے رہو یہ شہر اس صدقہ کو اس
 شہر کی قبر کے پاس لیجا ہیں پھر کہتے ہیں اسلام علیک یا ولی اللہ فلاں شخص جو فلاں شخص کا بیٹا ہے یہ ہے
 تمہارا پاس بھیجا ہے اس سے اُنکی قبر روشن ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ ہر شہر کو ہر وقت میں تیار ہو اور ہر
 حورِ شامی کیلئے دیتا ہے اور ہر رطلہ کھانا اور ہر حاجت بر لانا کنز العباد میں ہے **فَالْكَبِيرُ**
إِذَا اجْتَمَعَ النَّاسُ لِلْعَزِيَّةِ أَوْ لِعَدْوِهَا وَكَفَرُوا وَنَ الْقُرْآنَ يَنْبَغِي أَنْ تَكُونُوا
مُتَوَّجِّهِينَ إِلَى الْقِبْلَةِ حَالَةَ الْقِرْعَةِ حَتَّى لَا تَسْخَلُوا بِمَا لَا يَكُونُ لَكُمْ بِأَلْقِيَا بِمَجْزِي وَاحِدٍ
 وَذَلِكَ مُحْتَظَرٌ لِأَنَّ حُرْمَةَ الْقُرْآنِ كَحُرْمَةِ الصَّلَاةِ يَعْنِي جِسْمُ لَوْ تَغْزِيكَ لَوْ كَيْسِي
 دوسرے کام کیلئے جمع ہوں اور سب ملکر قرآن پڑھیں تو یہ ضرور کہ سب قربان پڑھیں کیونکہ قبلہ کی طرف
 متوجہ ہوں تاکہ عبت کاموں کی طرف متوجہ نہ ہوں خصوصاً کیلئے آنیس کھڑے نہ ہوں ممنوع ہے اسلئے کہ قرآن
 کی حرمت نازی کی حرمت برابر ہے کنز العباد میں ہے **فِي جَوَامِعِ الْعُقَّةِ قَالَ لِبَعْضِ مُشَافِهِمْ بَنِي آدَمَ**
تَغْزِيَةُ الْحَظَرِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَتَغْزِيَةُ الْغَائِيَةِ وَاحِدٌ يَعْنِي بَعْضُ مُشَافِهِمْ بَنِي آدَمَ کہہا کہ حاضر کی تعزیت
 تین دن اور غائب کی تعزیت ایک دن حضرت خواجہ محمد معصوم قدس سرہ مکتوب یاد ہم میں شرح فرماتے ہیں
 سوال ششم اُنکہ طعام بروج میت و رسوم یا وہم و کل و اودن و رسوم اگر کجاست فخذ واطعام و اودن
 اللہ تعالیٰ بے رسم و ریاء و ثواب آنرا میت گزارائیں یا خوب است عبادت بزرگ اما تعین وقت راصل
 معتد علیہ ظاہر نہیں شود و رسوم کل و اودن مرد و ان عبت است اگر در زمانہ شبہوی آوردن و در
 سوم آمدہ است برفع سوگ کہ غیر از منکوہہ را از اہل قبا بت زیادہ از تہ روز سوگ و اثن مشوع نیست
 پس فی رسوم خوشگیمایند از زنان کی غیر از منکوہہ میت از سوگ بر آئند سراج المنیر میں ہے **وَيَسْتَحِبُّ**
أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنِ الْمَيِّتِ بَعْدَ مَوْتِهِ سَبْعَةَ أَيَّامٍ یعنی تحب ہے کہ میت کا صدقہ دیا جائے

سات دن تک مولانا شاہ عبدالغفر صاحب تفسیر غزیری میں لکھتے ہیں و آثار این عالم و صدقات و فاقہ و تلاوت قرآن راس بقعہ کہ دفن اوست واقع شود بہ سہولت نافع میشود

چوتھا باب اثبات جواز صدقات مولیٰ کا احادیث سے

احادیث متعددہ سی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ صدقہ مولیٰ کو مفید ہے شرح اور او میں ہے
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْتِي عَلَى الْمَنِيَّتِ لَيْكَةٍ أَسَدٌ مِنْ لَيْكَةِ الْأَوَّلِ
 فَأَحْمُوا لِمَوَاتِكُمْ لِشَيْءٍ مِنَ الصَّدَقَةِ عِنِّي أَبِي فَمَا يَكُم مَوْلَى بِرَبِّهِ رَاتٍ زِيَادَةُ سَخْتِ كُنْهَاتٍ
 انہیں گزرتی پھر اپنے مولیٰ پر رحم کرو صدقہ سے عَنْ مَرْثَمَ بْنِ يَدْتِ قَزْوَةَ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حَصِينٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ قَالَ إِذَا نَأَمْتُ فَشَدُّوا عَلَيَّ بَطْنِي عَمَلَةً فَإِذَا
 رَجَعْتُ فَأَخْرَجُوا وَأَطْعَمُوا رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنِ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 انہوں نے کہ قریب وصیت کی جبکہ میں سجاؤں تو استوار کرو میری پیٹ پر پگڑی پھر جب تم بعد میں
 پھر وہ بونٹ فوج کرو اور لوگوں کو کھلاؤ انکو حافظ تمہیں نے مجمع الزوائد میں لکھا ہے حافظ ابن حجر
 عسقلانی نے مطالب العالیہ میں وایت کیا ہے قَالَ أَحْمَدُ فِي النَّهْدِ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ
 ثَنَا الْأَشَجُّ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ طَاوُسٌ إِنَّ الْمَوْتَى يُغْتَوَّنُ فِي قَبُورِهِمْ سَبْعًا
 فَكَأَنَّهُمْ يَسْتَحِبُّونَ أَنْ يُطْعَمَ عَنْهُمْ تِلْكَ الْأَيَّامُ یعنی طَاوُس نے کہا کہ موات سات دن تک
 اپنی قبروں میں آزمائش کئے جاتے ہیں پھر صحابہ اس امر کو مستحب خیال کرتے تھے کہ ایام فتنہ میں انکو لئے
 کھانا کھلایا جاوے اور ابو نعیم نے علیہ میں بھی اسکو روایت کیا ہے ائمہ حدیث نے اس روایت کی تصحیح کی ہے
 فَكَأَنَّهُمْ أَسَى مُرَادِهَا فُلُ صَحَابَةٍ وَچنانچہ ائمہ حدیث نے اس پر تصریح کی ہے علامہ سیوطی نے موطا ابی یوسف
 بانہار ماکان خفیاً میں اس حدیث کی نہایت عمدگی سے تفصیل کی ہے جسکا مختصر یہ کہ سات دن تک

مُردہ اپنی قبر میں آرمایا جاتے ہیں بہتے اما سونے اپنی کتابوں میں مسئلہ لکھا اور امام محمد بن حنبل نے
 اپنی کتاب الزہد میں حافظ ابو نعیم صہبانی نے کتاب علیہ میں امام طاووس کی سند جو بخلاف ائمہ تیار
 ہیں اور ابن جریر نے اپنی تصنیف میں عبید بن عمیر کی سند جو تابعین میں نسبت طاووس کے بڑے امام
 ہیں اور بقول بعض صحابی ہیں اور حافظ زین الدین بن جب نے اپنی کتاب ہوال القہور میں
 مجاہد اور عبید بن عمیر کی طرف نسبت کیا یہ تینوں وہ ہیں مس مرفوع کے حکم میں ہیں خانیچہ سکا
 کیا جائیگا اور عبید بن عمیر کی روایت میں زیادہ، إِنَّ الْمُنَافِقَ يُفْتَنُ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا
 یعنی منافق چالیس دن تک اپنی قبر میں آرمایا جاتا ہے، یاقوتی کو حافظ ابو عمر بن عبد اللہ نے اپنی
 تمہید میں اور امام ابو علی حسین بن شیعہ مالکی نے سوطا کی شرح میں لکھا، اور امام ابو زید عبد الرحمن
 جندی مالکی نے جو امام ابی محمد بن ابی زید کے رسالہ کی شرح لکھی ہو اور امام ابو القاسم بن عیسیٰ
 بن بلجی مالکی نے شرح رسالہ میں اس روایت کا ذکر کیا ہے اور ذکر اس روایت جو امام طاووس سے
 امام محمد بن حنبل نے اپنی کتاب الزہد میں لکھا ہے، ہاشم بن القاسم نے سچ سی روایت کی ہے کہ سفیان
 کہتے ہیں کہ طاووس نے یہ کہا، إِنَّ الْمَوْتَى يُفْتَنُونَ فِي قُبُورِهِمْ سَبْعًا وَكَأَنَّهُمْ يُسْتَحْيَوْنَ
 أَنْ يَطْعَمُوا عَنْهُمْ ذَلِكَ أَيَّامٌ يَعْنِي هَوَاتِ بِنِي قُبُورٍ فِي سَاعَتِهِنَّ تَكُنْ تَبْلُغُهُنَّ فِي صَبَاحِهِنَّ
 ہر کو مستحیاب ہوتے کہ ان کو ثواب سانی کیلئے ساعۃ تہن ساعۃ تہن کی طرف فقرا کو کھانا کھلایا جا حافظ ابو نعیم
 علیہ میں لکھا ہے کہ ہاشم بن قاسم نے سچ سی روایت کی ہے کہ عثمان طاووس سے روایت کرتے ہیں کہ
 إِنَّ الْمَوْتَى يُفْتَنُونَ فِي قُبُورِهِمْ سَبْعًا فَكَأَنَّهُمْ يُسْتَحْيَوْنَ أَنْ يَطْعَمُوا عَنْهُمْ ذَلِكَ أَيَّامٌ يَعْنِي هَوَاتِ
 اپنی قبر میں سات دن تک مبتلا رہتی ہیں تو چاہتے ہیں کہ اندرون میں ان کی طرف سے فقرا کو کھانا کھلایا جا
 وہ روایت کہ عبید بن عمیر سے سند اور ابن جریر نے اپنی تصنیف میں حارث بن ابی اعجاز سے روایت
 کی ہے، يَفْتَنُ رَجُلَانِ مُؤْمِنٌ وَمُنَافِقٌ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيُفْتَنُ سَبْعًا وَأَمَّا الْمُنَافِقُ فَيُفْتَنُ

اَلدَّعَائِنُ صَبَاحًا یعنی عبید بن عمیر نے کہا ہے کہ موسیٰ اور منافق اپنی قبروں میں مبتلا رہتے ہیں
 موسیٰ سات دن اور منافق چالیس دن اس باب میں کئی جہوں پر بحث پہلی وجہ حدیث اول کے
 روات سب جال صحیح کے ہیں اور طاؤس کبار تابعین میں سے ہیں ابو نعیم نے حلیہ میں لکھا ہے کہ
 طبقہ اول ہیں اہل میں سے اور ابو نعیم نے کہا ہے کہ طاؤس کہتے ہیں کہ مینی پچاس صحابہ کو دیکھا ہے اور
 بعضوں کی روایت کی ہے کہ مینی ستر صحابہ کو دیکھا ہے ابن سعید کہتے ہیں کہ نو سو پر کئی سال
 گزرے تھے جو انہوں نے انتقال کیا ہے اور سفیان جو کثرت شمار ہیں وہ سفیان ثوری ہیں ابو جعفر
 کہتے ہیں کہ سنہ اکیسویں ہجری سال تھا جو طاؤس کے اور سفیان سنہ ستانووی میں پیدا ہوئے ہیں مہر
 سفیان ثوری کی بوسلہ اور صحیح کا نام عبید اللہ بن عبد الرحمن ہے اور ابن عبد الرحمن مشہور ہیں
 اور سند ثانی عبید بن عمیر بہ بنی لیث ہیں مکہ میں عطا کہتے تھے مسلم بن حجاج صاحب صحیح کہتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پیدا ہوئے تھے اور بعض کہتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 دیکھا بھی ہے تو صحابی ہے اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں مکہ میں عطا کہا کرتے تھے اور مکہ میں سے پہلے انہوں نے
 وعظ کہا ہے اور عبید اللہ بن عمر کے سنا مر گئے ہیں حارث بن عبد الرحمن بن سعد بن ابی ذباب سی ہیں
 بخاری فعال عباد ہیں اور مسلم نے اپنی صحیح میں اور ابن جریر اور ثاوردی وغیرہ نے انہوں کی روایت کی ہے
 اور ابن جریر وہ امام عبد الملک بن عبد العزیز بن جریر الاموی ہیں امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ سب سے
 پہلے انہوں نے تصنیف کیا ہے اور ابن عیینہ کہتے ہیں کہ مینی سنا کہ ابن جریر کہتے تھے کہ میری طرح
 کہیں علم کو مدون اور مرتب نہیں کیا ہے اور بہت تابعین سے انہوں نے روایت کی ہے اور اس لیے میں نے یہ
 اور اکیسویں برس زیادہ بچی عمر ہوئی اور دوسری وجہ حدیث مہول میں مہر ثابت ہوا کہ اس
 امر میں عقل کو مجال دخل نہ ہو جیسے مہر بزرخ و مہر آخرت انہیں جو حکم پایا جاوہ وہ روایت فوج ہوئی
 نہ موقوف اگرچہ راوی نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک نسبت نہ کی ہو عراقی افسیہ میں لکھتے ہیں جو صحابی

ثابت ہوا اور آپس میں عقل کو دخل نہ تو وہ مرفوع ہے، الغیہ کی شرح میں ہے کہ جو امر کہ صحابی پر موقوف ہوا اور وہ قول را پر مبنی نہ ہو تو ہکا حکم مرفوع کا ہی چنانچہ امام فخر الدین ازہری نے محصول میں لکھا ہے کہ صحابی جب یہی بات کہیں کہ جہاں کو نہیں محال نہ ہو تو باعتبار اسکو کہ صحابہ ساتھ ہمارا خیال نیک ہے یہ خیال کہیں گے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوگا اور محصول میں جو لکھا ہے وہ بہت ناموس لکھا ہے جیسے ابی عمر بن عبد البر وغیرہ حافظ ابو الفضل بن حجر نے شعبہ کی شرح میں اس حدیث کے جو کما مرفوع ہے یہ مثال لکھی ہے کہ صحابی ایسا کہہیں جہاں کو دخل نہیں ہے اور نہ انہیں لغت اور شرح غریب کی حاجت پڑی جیسا زمانہ مہی کا ذکر کہ عالم کیونکر پیدا ہوا اور نبیا علیہم السلام خبر یا وہ ہو کہ آئندہ آئین کے مثلاً لڑائیاں اور قیامت کے احوال اور فعال پر ثواب و عذاب خاص کا ہونا ان سب کا حکم حدیث مرفوع کا، پہلی کہ خبر اس امر کے متفق ہیں کہ ان کا کوئی خبر ہوا اور جس امر میں جہاں کی مجال نہ ہو تو صرف انکو کہنے کے صحابہ پر موقوف نہیں ہو سکتا، جب ایسا ہوا تو ہکا وہی حکم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تو وہ حدیث مرفوع ہوتی اور اس امر کی مثال جو کما مرفوع ہے یہ کہ صحابہ ایسا کام کریں جہاں کو مجال نہ ہو تو انکو بمنزلہ اس فعل کے تصور کریں گے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے حافظ ابن حجر نے اپنی نکت میں ابن صلاح سے یہ لکھا ہے کہ صحابی کا وہ قول جہاں جہاں نہیں ہے ہکا حکم مرفوع کا ہی جیسے خبر راضیہ خلقت کا پیدا ہونا اور نبیاء کی حالت اور ہور آئندہ جیسی لڑائیاں اور فتنے اور قیامت اور بہشت اور دوزخ کا ذکر اور فعال پر ثواب و عذاب کا ہونا چونکہ یہ سب ہور ہیں جنہیں جہاں کو مجال اور دخل نہیں ہے، انکو مرفوع حکم میں داخل کریں گے ابو عمر والدانی کہتے ہیں کہ صحابی کہہ ہی ہی بات کہتے ہیں کہ موقوف ہوتی ہے تو اہل حدیث انکو اپنی سند میں لیتے ہیں کہ قول صحابہ موقوف ہونا ممتنع ہے تو ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ تمام خلقت کا مستحکم آئندہ کی کتب میں صحیح بخاری و مسلم و امام شافعی و ابی جعفر طبری و ابی جعفر طحاوی و ابوبکر بن مودب کی تفسیر سند میں بہت سی اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ

ایسے قول کی سند ہو چلا ہے اور حاکم نے اس پر خرم کیا ہے اور فخر الدین باری نے محصول میں کہا ہے کہ
 صحابی ایسا مریاں کہیں کہ جس میں اجتہاد کو محال نہیں ہے تو اس کو یہی حکم ہوگا کہ انہوں نے سنا کیونکہ جب
 انہیں اجتہاد نہیں ہے تو کوئی اس کے سوا نہیں ہو سکتا ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سنا ہوگا اس کو بعد
 حافظ جمال الدین سیوطی نے بہت سی احادیث میں لکھی ہیں جن میں میں نے مرفوع تحریر کیا ہے اور ان
 محدثین کے نام بھی لکھ دیے ہیں تیسری وجہ طاؤس کے اثر کا حکم حدیث مرفوعہ میں ملتا ہے اور مرفوعہ میں
 کی ہندو تابعی کی طرف صحیح ہے اور حجت ہے باتفاق امام ابو حنیفہ و مالک احمد کہ انہوں نے اس کی وجہ شرط
 نہیں لگائی ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ اثر حدیث کے ثبوت پر جہت نہیں ہوتی ہے اور جن امور سے حدیث قوت
 ہوتی ہے وہ انہوں میں سے ہیں کہ وہ ان کی کسی اور کو بھی مسلّم وی ہو یا کسی صحابی کا فعل ہو
 جو اس کو موافق ہو تو یہ قوت یہاں موجود ہے کہ مجاہد اور عبید بن عسیر نے بھی اس اثر کو روایت کیا ہے اور
 عبید بن عسیر اگر صحابی نہیں ہیں تو تابعی ہیں پھر انکی دو روایت میں سے اس میں سے کسی ایک کو روایت کر لیں
 ترمذی نے اپنی کتاب کے آخر میں کہا ہے کہ ابو بکر علی بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ یحییٰ بن سعد
 کہتے ہیں کہ مجاہد کے مراسلات بہ نسبت مراسلات عطاء بن ابی رباح کے مجاہد بہت پسند ہیں کہ عطاء قہر سے
 روایت کرتے ہیں علی کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ سے کہا کہ مجاہد کے مراسلات چھو ہیں یا طاؤس کے مراسلات تو مجھے
 کہا کہ وہ دونوں قریب ہیں اور اگر عبید بن عسیر کی صحت کے قائل ہو جائیں تو یہ حدیث مرفوعہ میں
 اور طاؤس کی روایت کی شاذ قوی ہے جو مرتبہ صحت پر گوتی ہے اور امام نووی رحمہ اللہ
 میں کہتے ہیں کہ جب دوسری سند متساوی روایت ہوتی ہے اور وہ جنت پہنچاتی ہے تو اس میں سے یا دو حدیث
 صحیح ہو گئی ہیں جو صحیح حدیث کی روایت میں سے گناوا الیہ یجیون یعنی گناوا الیہ یجیون
 اس میں اہل حدیث اہل ہول کے قول میں پہلا قول صحیح قول بھی مرفوع ہے مگر میں نے اس میں
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کام کرنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی اطلاع کرتے تھے

اور اس امر کی تقریر ہوتی تھی دوسرا قول یہ قول صحابہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچا ہوا
 پھر اس میں اختلاف ہے صحابیوں کا قول ہے تو جماع ہوا یا کسی سے یا کسی کا نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یا امام نووی
 شرح مسلم میں روئے ہے یہ بیان کرتے ہیں کہ کَاذِبًا یَفْعَلُونَ قول تابعی اس پر دلالت کرتا ہے کہ بعض صحابہ کا
 قول ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ دلالت کرتا ہے کہ سب امت کا فعل ہے بعض کا اور بعض سب کا ہے یا امام صحابہ
 اس طرح کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر ہوتا رہا اور آپ نے انکار نہ فرمایا اور رافعی نے شرح سند
 میں لکھا ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ پھر اس میں انکار مشہور تھا پھر قول طاؤس کَاذِبًا یَفْعَلُونَ اگر مراد
 ہے جیسا کہ قول اول ہے تو یہ قول تتمہ حدیث مسل کا ہے تو یہی حدیث سے دوہرہ حاصل ہوئی ایک یہ کہ
 یہ امر اعتقاد سی یعنی سائن تکلفی اپنی قبر میں متلاش تھے ہیں دوسرے یہ کہ حکم شرعی فرعی ہے
 یعنی اس میں سائن تکلفی کے ثواب کے لئے صدقہ دینا اور کھانا کھانا مستحب ہے جیسا کہ دفن کے بعد
 ایک ساعت قبر پر پڑھے رضا مستحب ہے اور یہ دونوں امور مرسل الاسناد ہو گئے تابعی نے مطلق بیان کیا اور صحابہ
 کا نام نہ لیا جس سے یہ حدیث لگتی ہے تو جو حدیث کہ حدیث مرسل کو مطلق قبول کرتے ہیں ان کو نزدیک
 قبول ہے اور جو بشرط اعتقاد وقت قبول کرتے ہیں وہ ہو جہ قبول کرتے ہیں مجاہد اور عبید بن عمیر سے
 یہ حدیث روایت ہوئی تو اب اس مرسل احتجاج میں کیونکہ خلاف رہا اور اگر کَاذِبًا یَفْعَلُونَ کو صحابہ
 روایت کرتے ہیں اور جماع مراد ہے تو یہ قول متصل ہے کیونکہ طاؤس نے کثر صحابہ کی محبت پائی ہے تو ہاشم
 روایت کی ہے اور جس سے کہ محبت نہیں پائی ہے اس لئے روایت بالبلوغ کی ہے اور اگر کسی صحابہ روایت کی ہے
 جیسا کہ قول ثالث ہے جو صحیح ہے تو ان صحابہ کہ ان کو ادراک کیا ہے پھر یہ حدیث متصل ہوئی اور وقت
 بھی حدیث انہی امور پر شامل ہے جنہیں ہم نے ذکر کیا وہ انہی یہ کہ یہ حدیث متصل ہے چنانچہ ظاہر ہے اور
 اول یہ کہ مرسل جیسا کہ پھر فرمایا گئی یہ ایسا قول ہے کہ سوا صحابہ کی کے اور کوئی نہیں کہ
 سکتا ہے اور چونکہ تابعی نے مطلق کہا ہے اور صحابی کا ذکر نہیں کیا ہے جس سے یہ روایت لگتی ہے اور مرسل

ہوئی تو اس بنا پر ثانی یعنی سب صحابہ سے یا بعض صحابہ سے منقول ہونا اس سلسلہ کی قوت دیتا ہے
 عتضاد کی وجہ یہ بھی ہے کہ فعل صحابہ کی موافق ہو تو ان کو عارضہ کے سوا ایک عارضہ اور
 دو فو عارضہ مجاہد اور عبید بن عمیر کا قول ہے تو اس حدیث میں ایک جملہ مرفوعہ مسئلہ اور ایک جملہ موقوفہ مسئلہ
 جو اس جملہ مسئلہ کا دو گار ہے اور طاؤس نے جو طرح سے روایت کیا تو مقصود انکا یہ ہے کہ حکم شرعی کی تہذیب معلوم
 کہ سات دن تک ناشی کیلئے کھانا کھانا مستحب ہے اور اس کا سبب ذکر کیا کہ معنی ان نول اپنی قوم
 متلاصقے ہیں اس لئے کہ ان کو ایستغاثہ پر تفریح کی تھیں اس کی نظر جامع ترمذی میں یہ بھی ہے
 شعب الیمان میں ہری کا قول ہے اِنَّا كَرَّاهُ لِمَا دَبِلَ بَعْدَ الْوُضُوءِ لِأَنَّ مَاءَ الْوُضُوءِ
 يُوزَنُ یعنی وضو بعد روال سے پوچھنا مکروہ ہے اس لئے کہ وضو کا پانی وزن کیا جاتا ہے ہری جو تابعی ہیں
 انہوں نے حکم شرعی کی علت بیان کی ہے یعنی وضو کے عشاء کی تری و مال سے پوچھی جاوے گا سبب
 صرف احادیث مرفوعہ معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ وضو کی تری کا وزن ہونا ایک امر موقوف ہے جو ایک امر قیاسی
 ہے اور احادیث جو سبج علت وارد ہوئی اس میں جس میں صحابہ کا نام مخدوف کیا گیا ہے شرح مسلم کے
 احقر میں غوی کہتے ہیں اگر فتویٰ دینی کی حاجت ہو تو صحابی مضمون حدیث مفتی فتویٰ دین سکتے ہیں
 پر مرفوعہ روایت نہیں کئے ہیں اور یہی مرفوع بھی وہ کہہ سکتے ہیں اور رافعی اپنی شرح میں لکھتے ہیں کہ
 حجت الہی کے ساتھ حجت کثر ہے ہیں اور بحوالہ حدیث فتویٰ دینی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
 انکو سند نہیں کئے ہیں اور طاؤس کا اثر ایک اور امر کا بھی حتمال رکھتا ہے کہ جملہ اولیٰ متصل ہے کہ
 صحابہ موعی کیلئے ان سات دنوں میں کھانا دینا مستحب ہے تھی تو یہ خیال صریح ہے کہ صحابہ کو یہ خیال معلوم تھا
 اور ان ایام فتنہ قبو میں کام کرتے رہتے تھے تا وقت فتنہ کی مابت ہیں اور جب یہ کو معلوم ہوا تو انکا
 موقوف کھانا سبب چنانچہ اس کی تحریر بیان ہوئی یہ حدیث مرفوعہ متصل ہوئی نہ اس لئے کہ طاؤس نے جو
 صحابہ متصل کیا اس میں نائل ہو گیا اور نہ حال ثابت ہو گیا ہے اس لئے میں نے اپنے راجزہ میں کہا کہ اسکی

صحیح ہے اور یہی جہت سے روایت ہوتی ہے کہ متصل ہوا کہ چہ بظاہر مرسل ہے پر ہک متصل ہونا ظاہر ہے بدین وجہ کہ طاؤس نے ان ایام میں کھانا کھلایا تھا صحابہ نقل کیا ہے اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فتنہ کا تحقق صحابہ کو معلوم تھا اور اس امر میں طاؤس نے انکو مرسل کیا ہے اور صحابی کا نام نہیں لیا ہے یہ لطف ہے کہ یہ مرصعہ میں مشہور تھا اور جن صحابیوں نے انہوں نے وہ روایت کی ہے وہ اتنے بہت ہیں کہ نام لینی کی حاجت نہ تھی پہلی کہ سب کا نام لینا بہت طوالت ہے اور ایک کے نام لینے سے یہ خیال ہوتا ہے کہ یہ مرصعہ اپنی ایک وسنہ ہو گا نہ اور اس کے انکو سوا اور خصوصاً یہ صیغہ سل مر پر دل ہے کہ سب اہل بیت یہ کام کرتے رہتے تھے تو نام نہ لینا بہت تلخ ہوا بہر حال یہ حدیث مقبول ہے اور حجت ہے اس لئے کہ بخت ہے کہ یہ حدیث متصل ہے یا مرسل ہے جسکو مرسل و م تقویت پتی ہے اور یہ فعل سب صحابہ کا ہے یا چند صحابہ کا یا تمام اہل بیت کا بہر حال یہ کلام نہیں ہے کہ یہ حدیث باعتبار فرق جہدیت مقبول کی مقبول حجت ہے پانچویں وجہ اہم عبد الجلیل بن موسیٰ قنصری نے شعب الیمان میں لکھی ہے اور ابو زید خولوی نے رسالہ ابن ابی زید کی شرح میں نقل کی ہے کہ بنی تغلبہ جو مکان تھان حال مکان قبر علیین تک کہ اہمیں سعدا کی روح رہتی ہے اور قبر سے سچیں تک اہمیں شہیا کی روح رہتی ہے زمان جب کہ تمام خلقت جن اور آدمی اور سب مخلوق مری اور مری جاتی ہے اور قیامت تک اہمیں سبکی حال مانعیت خوش عیشی ہے یا عذاب ہے یا قیدی ہیں کہ فرشتوں کو سوال اور جواب کے مخلصی مانینگے جو تہا ان وقت کیلئے مقرر ہیں کلام تمام ہوا اور اس کلام سے آؤ مخلصو مخلصو حتی یخلص من الملکین الذین انین۔ سو یہ ظاہر ہے کہ فتنہ قبر ایک ت ہو گا، اور اہل بیت کا جہدیت دن ہیں ارواح مجوس مضمی ہیں پھر چھوڑ دی جاتی ہیں قول لکی تائید ہے اور حافظ ابن جب کے کتاب اہوال القبور میں محدث روایت کی ہے کہ وقت دفن سکات دن تک قبروں کے ارواح مضمی ہیں اس سے مراد نہیں مری ہیں آثار میں ایک دوسرے کی تائید کرتی ہیں چھٹی وجہ علی کا سپر نفاق ہے کہ فتنہ

منکر و نکیہ کا سوال مراد اور احادیث میں صریح ہیں ساتویں وجہ کوئی یہ اعتراض تھا کہ تمام احادیث میں سات دن کی ذکر کی تصریح نہیں ہے تو ہکا جواب یہ کہ اسکی نفی کی بھی تصریح نہیں ہے اور یہ تعارض ہے کہ فتنہ ایک بلکہ ہوگا یا زیادہ بلکہ وہ مطلق ہے ایک بار پر یا زیادہ پر صادق آتا ہے جب کہ سات دن کا بوجہ مقبول آیا ہو تو ہکا قبول میں ہے اور اہل حدیث کے نزدیک کثافات کی یا دینی جو مقبول ہوتی ہے یہ بھی اسی قسم ہے اور اہل مہول مطلق کو مقتدر حمل کرتے ہیں آٹھویں وجہ اگر کچھ کہا جا کہ بعد از اول کے جو سوال ہو تو یہ آیا ذکر جدید یا ذکر سابق کی تاکید ہے ہکا جواب یہ کہ یہ تاکید ہے اور فتنہ صرف ایک ہی سوال ہوگا کہ اسکے رب ردین ربی کا سوال کیسے اور جواب بھی ایک ہی ہے کہ سوال کے بعد دوبارہ کیا جائیگا اور پہلا جواب تاکید کے لئے ہے اور حدیث میں آرد کہ سواران باتوں کے اور کچھ نہ پوچھا جائیگا اس پر سب علما کا اتفاق ساتویں وجہ اگر کوئی کہو کہ مکر کرنے میں سات دن کی کیا حکمت ہے اور کیا ذکر اول کافی نہ تھا تو جواب ہکا یہ ہے کہ سوال کر نیسے مقصود نہیں ہے کہ جو حال مردہ کا ہے وہ معلوم کیا جائے یا جب دینی نے جواب یا تب ہکا حال معلوم ہوا معاذ اللہ کوئی عاقل بھی خیال نہ کرے کیا اللہ تعالیٰ سوال سے پہلے جو ہکا حال ہے سب جانتا ہے بلکہ فرشتے بھی جانتے ہیں چنانچہ صحیح میں آرد کہ فرشتے ہکا جواب منکر کہہینگے کہ تو اب اہم سو سورہ ہم جانتے تھے کہ تو مومن ہے اور اس حال جواب کے کو فائدے ہیں ایک بڑا فائدہ یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف اور اپنی خصوصیت فضیلت تمام انبیاء پر ظاہر ہوتی ہے یہ سوال صرف اپنی تعظیم کیلئے مقرر ہوا اور مردہ سے اسکی قبر میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرائی جائیگی اور کسی نبی کو یہ رتبہ نہیں ملا ہے حضرت فرمایا کہ اہل قبر کو میرے باب میں فتنہ ہوگا اور میرا اس سوال ہوگا یہ حدیث احمد اور بیہقی نے بسند صحیح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے و شیوہ میں وجہ سات کا عدد جو اہل حدیث میں ذکر کیا گیا اسکو پہلے مناسبت ہے کہ سات اور تین کا عدد شیوہ میں بہت واقعہ ہے لہذا اگر مردہ کو

واما تین ایسات کا ذکر کیا جاتا ہے۔ وضمیم میں تین بار دھونے کا حکم ہے اور کئی کی نجاست میں سات بار
 دھونے کا حکم ہے اسی فتنہ قبر میں جمع سوکن پر دار ہوگا سات دن کا حکم ہے دوسری مناسبت یہ کہ
 صراط پر سات گھاٹیاں ہیں اور ایک وایت ہے کہ سات پل ہیں اور علیمہ کہتی ہیں کہ سوال قبر صراط پر
 ٹھہرنے کی مشابہت ہے سات دن تک سوال ہونا ہے کہ صراط پر سات جگہ ٹھہرنا، تیسری مناسبت
 یہ ہے کہ کثر حکام شریعہ میں تین بار کا حکم ہوتا ہے اور سات بار بہت کم وضو غسل و تسبیحات سکون و جو
 تین بار ہوتی ہیں اور طواف کثرت و سعی اور نماز عید کی رکعت اولی کی تکبیرات اور مستحق ایسات
 بار ہوتی ہیں تو دنیا میں انہاں کا سوال جواب ایک ہی بار ہوتا ہے اور قبر میں سات بار کیا گیا اور
 چوتھی مناسبت یہ ہے کہ ہفتہ سات دن کا ہوتا ہے پھر نہ دنیا کے ہفتہ میں ان سے نہ آخرت کے اور حدیث
 میں آیا ہے کہ آیام ہفتہ نہان کے کل گواہ ہیں جو منہ کئے ہیں خیر ہو یا شر ہو تو مناسب ہے کہ ان ہفتہ
 کے اعمال کا سوال کیا جائے جس میں قبر میں آیا ہے اور پانچویں مناسبت یہ کہ ان سو الوں کے بعد تحقیق
 خلاصی ہوگی جو سات زمین کے نیچے ہو یا علین پر جاتا ہے جو سات آسمانوں پر پہنچتا ہے سات دن تک
 اس سوال ہونے کہ مردن ہر زمین رہے آسمان کے مقابلہ میں گواہ اور چھٹی مناسبت یہ کہ آخرت کے
 جہول کا دنیا کا جمعہ ایک جمعہ ہے اور وہ جمعہ سات ہزار برس کا ہے کیونکہ ایک دن تیرہ ہزار برس کے
 مانند ہے جو تم شمار کرتے ہو تو مناسب ہے کہ وہ سوال جہنم میں پہنچاؤ ایک جمعہ کی مدت ہو دیکھا جہول
 میں سات دن کا ہوتا ہے ساتویں مناسبت یہ ہے کہ سوال کا جواب جب چاہا ہوگا تو بیان ثابت ہوتا ہے
 اور جہنم سے رہائی ہوتی ہے جس کے لئے سات طبقہ اور سات دروازے ہیں تو مناسب ہے کہ سات دن تک
 سوال رہے کہ مردن ہر طبقہ اور ہر دروازے کے مقابل ہو اور شریعت میں سات کے مناسبات بہت ہیں
 ابن عباس کہتے ہیں کہ لیلۃ القدر سات ہیں رہبان سات ہیں مذہب سات ہیں طواف سات ہیں
 اور نہان سات ہیں اور زمین کے نہان سات ہیں راوی سات برس میں تیرا کیا اور پھر

سات برسوں کی ہو تو ہر اور پھر سات برسوں کا قتل ہوتا ہوگا، اور پھر سات برسوں کا عقل
کامل ہوتی ہو غرض یہ سب سببتیں ہر جمع حد و سات کا خاص نتیجہ ہیں کیا رھویں وجہ
حکیم ترمذی اپنی سند و حدیث بن لایان سے روایت کرتے ہیں کہ قبر میں آخرت میں اپنے گاہک کا قبر میں
حساب لائے نجات پائی اور جب آخرت میں حساب ہوا پھر عذاب حکیم ترمذی کی تو ہیں مومن کا قبر میں
حساب ہوتا ہی تا قیامت میں پھر آسانی ہو جاوے اور علم برزخ میں تھا جب تک کہ قبر سے نکلی نہ ہی یہ حد
اگرچہ حدیث پر موقوف ہے مگر مرفوع کے حکم میں ہے چنانچہ سابقہ مذکور ہوا اس کا شاہد وہ حدیث و حکم
امام احمد بن حنبل نے اپنی سند میں حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
قیامت میں مومن کا جو حساب ہے اس کی مغفرت ہوتی ہو جب اس کا قبر میں الٰہی ہو چکا ہو یا رھویں وجہ
اگر کہا جاوے کہ حساب تک قبر میں فتنہ ہوا تو چاہئے کہ سات دن تک تلقین شروع ہو سکے جو اب تک کہ
یہ کچھ ضرور نہیں ہے، پہلو کہ تلقین حدیث صحیح سنابٹ اور نہ حدیث حسن بلکہ باتفاق محدثین
تلقین کی حدیث ضعیف ہے پھر رھویں وجہ فرشتے کس وقت آتے ہیں اس کی تصریح دارہم میں نہیں
ہی یہ تو واضح ہے کہ پہلو دن اوقات آتے ہیں جب لوگ موتی کو دفن کر کے پھر لگتے ہیں اور عبید بن جراح
کا قول ہے کہ مومن پر سات دن اور کافر پر چالیس دن فتنہ ہوتا ہی یعنی ہر روز شروع ہوتا ہے پھر
مگر چونکہ بعض صحابہ و اربعین یوم امرا و اسلو کہ عاۃ یوم کو صلح سے تعبیر کرتے ہیں یعنی جزو ہوتے
ہیں جس کا کل مراد ہوتا، تو یہ دلیل نہیں ہو سکتی ہے کہ شروع روز آتے ہیں اور رحمال سے کہ ان سب
ایام میں آتے ہیں اس ہی ساعت میں آتے ہیں جن اول و ز وقت فتنے آئے تھے غرض اللہ تعالیٰ کو ہکا
علم ہے اور ہکو یہ علم ہوا کہ اول وقت آتے ہیں تا مغرب کی اس پر کو اطلاع نہیں ہوتی ہو مگر حضرت
صاحب حلی کی جانب سے صلے اللہ علیہ وسلم اور کوئی دلیل بھی نہیں ہے تو کیونکر خیال ہو سکتا ہو کہ
علاوہ اس خبر کی روایت کہ سات دن فتنہ رہتا ہے تو قیسی نے نہ سماعی ہی اور نہ اس پر شاہین سے

پہنچی ہے جو صاحب الوحی سرودیت کرتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم حاشا وکلاً جب کو کچھ بھی تیرہ کی
 وہ یہ گمان نہ کر سکیگا چودھویں ^{۱۱} جب احادیث مطلقہ میں اس سے کہ دونوں فرشتے تین بار بیٹھیں اور
 اس پر سوال مکرر کرتے ہیں مگر احادیث ایام سبعہ میں اس کی تصریح نہیں ہے تو یہی حل ہو گا کہ یہ سوال
 ہر روز ہوتا ہے اس لئے کہ جب احادیث سے بعض مقید ہوں بعض مطلق تو قاعدہ مہول کا یہ ہے کہ حدیث مطلقہ
 مقید ہو جائیگی اپنی اطلاق پر نہ ریگی پس نہ چودھویں ^{۱۱} جب ہر مقام پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ بخاری کی حدیث
 میں ہے کہ سوال کے بعد مردہ کو کہتے ہیں کہ تم آرام سے سو رہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اب اس کو کچھ تکلیف
 نہ ہو گی اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کلام اُدیومی کا ہے جو فوج حدیث میں نظر کامل نہیں رکھتا ہے اور علمائے متکلمین
 کی اصطلاح پر بخوبی وقف نہیں ہے جو سبط ح کی احادیث و روایات طبع قبول و سندوں کے جمع کرتے ہیں
 اور ہر حدیث و روایت کے فائدہ حاصل کرتے ہیں پھر جن میں نئی مزید اضافہ نہیں ہوتا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ یہ
 حدیث ان احادیث کی مختصر ہے جن میں بابتی ہے بخاری کی حدیث ہمارے بانی بکر سے ہے کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ مجھے یہ وحی آئی ہے کہ تم قبر میں مبتلا ہو تم سے پوچھا جائیگا کہ
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے باب میں کیا جانتی ہو پھر مومن یا مومن کہیگا یہ محمد میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ہو گا ظاہر و باطن اور یہ بت لائی تھی ہے قبول کیا اور پیروی کی ان کو کہیں گے کہ اب آرام سے
 سو رہو ہم جانتے تھے کہ تو یقین والا ہے اور منافق یا شک والا کہیگا میں نے کچھ نہیں جانتا ہوں تو اس سے
 سنا ہے کہ کچھ کہتے تھے میں بھی ہی کہنے لگا یہ بخاری کی حدیث مختصر ہے اس میں کچھ بابتی
 نہیں ہے اور سوال کے باب میں احادیث ہیں دراز ہیں صحیح ہیں ان میں بہت زیادہ ہے اور ہر مقام پر
 سوار عتقاد کے اور کچھ نہیں سکتا ہے اب اگر ایک آدمی اس کو قبول کرے جو ایک حدیث مختصر
 میں ہے اور جو دوسرے مطلق حدیثوں میں ہے ان کو چھوڑے تو اس سے یہ لازم آئے گا کہ جو احادیث صحیح ہیں
 ان کا یہ ہونا کہ روایا اور حدیث سبعہ اور حدیث بخاری میں منافات نہیں ہے ان دونوں کے جمع کی کچھ

صوت کے کہ حدیث بخاری میں ہے کہ مجہر وحی نازل ہوئی کہ تم فتنہ قبرین کے آخر حدیث تک فتنہ بہ فتنہ
ساتھ نہ رہو گا حدیث بخاری کی مطلق ہر جگہ طلاق ایک پر اوہں سے زیادہ پر ہوتا ہے

پانچواں باب اس امر کے بیان میں کہ صدقہ ہوات کا کھانا غنیا کو جائز ہے یا نہیں ہے

بعض لوگوں نے مجھے یہ سوال کیا کہ صدقہ ہوات کا کھانا غنیا کو جائز ہے یا نہیں ہے یونحن ۲۰
و یا نہیں موقوف مستفتی کے ہر مسئلہ کا جواب دہر کی تسلیم پر موقوف ہے پہلا مہر ثواب عبادت
مالیہ و بدنیہ عمومی متمتع ہو ہیں یا نہیں اہل عزال کا یہ مسلک ہے کہ کسی قسم کا ثواب معنی کو نہیں
پہنچتا انکی عمدہ ہند لال سو آید وَاَنْ لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعَى ہے انکی خیال میں ہر
مفہوم یہ کہ انسان کوئی چیز مفید نہیں ہے سو ان امر کے جسکو انہوں نے خود کیا اسی
صورت میں دوسرے کا فعل کسی معنی کو مفید نہیں ہو سکتا ہر جواب ہے کہ یہ مطلب ہوتا
ہو سکتا تھا جب آیت میں لَا يَنْفَعُ الْاِمَاَنُ سَعَى ہوتا آیت یونسؑ وَاَنْ لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ
اِلَّا مَا سَعَى ہمیں بغیر سعی کے ہر کسی کی نفی کی گئی ہے یعنی آدمی کی ملک ہوتی ہر نہیں ہو سکتی
جب تک سعی نہ کی ہو غیر کی سعی سعی کی ملک ہوتی ہو اسے اختیار کہ وہ کسیکو بخش دے یا اپنی ذات
کیلئے ذخیرہ چھوڑ رکھے اسی صورت میں آیت ہماری طرف سے خود مخالفین رجحان ہوگی اسی کہ جس
شخص نے اپنی عمل کا ثواب معنی کو بہہ کیا اسی کی کوشش کی کہ وہ ثواب اپنے لئے موعود غیر کو پہنچے
پھر بلحاظ اس آیت کے وہ ثواب غیر کو پہنچا عبادات مالیہ و غیر کا متمتع ہونا ایسا کہ جسکا احادیث
مستردہ اچھی طرح ثبوت پایا جاتا چنانچہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بیڑھوں کو فروج کیا
ایک کی نسبت مایا اللہم ہذا من اُمتی مجیعاً اور دوسرے کی نسبت انا وکذا کیا اللہم
ہذا عن محمد و آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم چنانچہ اس حدیث کے امام احمد روایت کیا ہے

قربانی میں اقامت و کم کا ثواب پوتا جو کی نسبت آپ نے فرمایا ہذا امرن اُمّتی جَمِیعًا اب اس
 بڑھ کر کیا ہو گا خاص خاص پر بھی آپ نے یہاں ثواب کی کیلئے فرمایا ہو طبقات ابن سعد میں سعید بن
 اسبک مروی ہو ان سَعْدٌ اُنّی الَّذِیْ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِنَّ اُمَّ سَعْدٍ کَانَتْ
 وَکُمْ تَوْحِیْدٌ فَعَلَّی نَفَعَهَا اَنْ اَصَدَّقَتْ عَمَّا قَالَ لَعَنَ فَقَالَ اِنّی الصَّدَقَةُ اَحَبُّ اِلَیَّکَ
 اَوْ قَالَ اَحَبُّ اِلَیَّکَ قَالَ الْمَاءُ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ سعد نے جو عشرہ مبشرہ سے تھے
 اپنی خدمت میں حاضر ہوئے یہ کہا کہ اُمّ سعد نے یہاں کیا امر کیا پہلے کوئی وصیت نہیں کی پھر اگر کچھ
 صدقہ دیا جائے تو کیا نفع دہ ہو گا آپ نے فرمایا ہاں سعد نے پوچھا کہ کونسا صدقہ آپ کے نزدیک پسند ہے
 چونکہ ملک حجاز میں پانی کی قلت تھی ہوا و رہانی کے لوگ زیادہ محتاج رہتے ہیں آپ نے ہمارا فرمایا
 چنانچہ اُمّ سعد کیلئے سقاہ رکھا گیا چونکہ سقاہ میں صرف پانی ہی اسلئے یہ عبادات مالہ سے ہو گا و باب
 عدم یہاں ثواب عبادات بدنیہ کے بعض شہناص کا یہ خیال ہے کہ قیاس عبادات بدنیہ کا عبادات مالہ
 میں ہو جہ فاسد کہ عبادات بدنیہ میں نفس مارہ کو تعب ہوتا ہے اور ذل عجوبت کا ظہار کیا جاتا
 یہ سب اہل بیت پر عیسوی غذا یا دوائی تاثیر جسم میں ہوتی ہے ایسے مقام پر نیابت کا تحقیق کیونکر ہو سکتا
 کہ تاویس حیوان صمدیان سوال اور انکو تہذیب اخلاق مراقبات و مشغالات میں شکر فعال
 میں نیابت جاری ہو اور ان کے میت کو شمرہ پہنچے وَهُوَ حَالٌ لِّجَسَدِ الْعِبَادَةِ الْاِلٰهِيَّةِ وَاِنْ كَانَ
 مُمْلَکًا لِّجَسَدِ رَبِّہِ تَعَالٰی عبادات بدنیہ میں داخل ہو گئے ہیں خیال ہو کہ
 سفالین و فوی احاجات کی حاجت رفع ہو اور سیاست بدنیہ کاظم ہو اور شغلا اہل قوت ہلاکت و
 تلف سے محفوظ رہیں ہو اور میں نیابت جائزہ ہم اس خیال کو ہو جہ یہ وہ تصور کرتے ہیں کہ
 ہبہ ثواب عبادات بدنیہ میں احادیث مروی ہیں بھر قیاس کی ضرورت کیا رہی اقطنی ہو و سی
 کہ ایک شخص نے حضرت صلعم سے پوچھا کہ ہمارا باپ جسے جسکی حیات میں ہم کو ساتھ جہان کئے تھے

پھر وہ مر گئے اب ان کے ساتھ حسان کریم کی کیا صورت آپ نے فرمایا کہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ جب نماز
 پڑھتی ہو ان کے لئے نفل کی نماز پڑھو جب روزہ طہیتی ہو ان کے لئے نفل کا روزہ رکھو حضرت علی رضی اللہ عنہ
 نے حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص قبر پر گزیرے اور دس بار سورہ غلامین پڑھے اس کے لئے ثواب دوس کو
 بخشے مردوں کو برابر کا ثواب پہنچا دے وی ان رجلا سال الیہی صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال کان فی ابواب ابرہما حال حیوئہما فلیف لی نذرہما بعد موتہما فقال
 لہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان من الذر بعد البیان تصلی لہما مع صلواتک وان
 تصوم لہما مع صومک رواہ الدارقطنی وعن علیؑ ان الیہی صلی اللہ علیہ
 وسلم قال من مر علی المقابر وقرأ قل هو اللہ احد عشر مرۃ ثم وہب
 اجرہا للاموات عطی من الاجر بعد الذر لادار قطنی اس قسم کی حدیث
 سی روایات کتب احادیث میں مسموعی ہیں جن کا ذکر باعث تطویل ہے خیر اگر ہم یہ تسلیم کر لیں یہاں
 قیاس ہی قیاس ہے جب بھی کوئی ایسا فرق نہیں ہے جس سے قیاس کو باطل ٹھہرائے جو عبادات یا ایک کا ثواب
 پہنچانا جائز ہو تو کوئی وجہ کی نہیں کہ ہبہ ثواب عمل بدنیہ ناجائز ہر صدقات میں بھی نفس تعجب
 ہوتا ہے ریکہ بہت بچاؤ پڑتا ہو ہمیں بھی خلاف عقل یہ مریا جاتا کہ کھانا کھا ایک شخص اور فائدہ کھا
 ایک فی غرض جب ہر قسم کے ہو مجھے رت باری تعالیٰ ممکن ہیں تو کوئی ضرورت انکار کی نہیں ہے
 اگر انکار ہی کرنا تھا تو ہر سے مثل اہل اعتزال کے انکار کرنا تھا ہبہ ثواب عبادات مالی کا اقرار اور
 ہبہ ثواب عبادات بدنی کا انکار لا الی ہولاء ولا الی ہولاء ہے عبادات بدنیہ کی کیفیت
 ہے کہ جو شخص عبادات میں مصروف تھا وہ عبادت کے وقت آپ نے مناسبت سے محفوظ رکھ کے ایک ایسا ہر
 میں مشغول تھا جو حسن لذتہ ہو پھر یہ شخص بھی مشاغل ہو جب کل محروف قہر کا انکار نہیں کیا
 جاسکتا تو اس کی تسلیم چارنا چار لازم آتی ہے کہ بطرح ثواب عبادات بدنیہ معونی شمع ہوتی ہیں

اے طرح انکو عوارض و لوازمات سے دھنسی فعلیکہ الہیان امام ابوحنیفہ امام مالک امام احمد
 سنبل اور کثیر ائمہ شافعیہ کا مسلک یہی ہے کہ عبادات بدنیہ کا ثواب کم کو پہنچتا ہے و دوسرا
 فاتحہ مرسومہ و نیاز متعارفہ ہند کا کھانا جائز ہے بعض اہل ریغ نے اسکی حرمت پر اہل لغیر ہند سے
 استدلال کیا ہے یعنی جیسا کہ گئی کہ یہ کھانا فلاں بزرگ کی فاتحہ یا نیار کا ہی اُسپر غیر ہند کا امام
 اگیا جس سے وہ کھانا حرام ہو گیا یہ استدلال محض ناقضی پر مبنی ہے اسلئے کہ چاہے تیسری یا چار
 و خلفا و شرفاء وغیرہ جو با و شمالا یہی کہتے ہیں مَا أَهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ عِنْدَ الذِّجْرِ حَرَامٌ
 اگر یہ قید نہ لگائی جاتا تو ایسی چیزوں کو حرام جاننا پڑیگا جو عرف عام و شرع میں حلال خیال کیجاتے ہیں
 مثلاً دعوتِ لیمہ و ختان کا کھانا یا وہ کھانا جو کسی مہمان کو پکا یا گیا ہو یا جو کھانا روزانہ اپنی اہل و
 عیال کے کھانیکو لئے پکا یا جاتا ہے سہلئے کہ ماہل یہ لغیر ہند کا ان سب پر طلاق ہوتا جو حرام قرار دیا گیا
 فاتحہ و نیاز مرسومہ ہند عبادت بدنیہ و مالیہ پر حاوی ہے پھر ہمیں کس طرح کا شبہ نہیں کہ یہ منسوب
 ہیں ان کا کھانا حلال ہے یہ بات کہ انکا کھانا غنیا کو جائز ہے یا نہیں تو اس بات کو خیال کھانا چاہیے کہ
 جو لوگ فاتحہ و نیاز کرتے ہیں انہوں نے جس جگہ کھانا پکا ارادہ کیا ہے سب کھانا جائز عام ازینکہ
 وہ گھوکے غرہ ہوں یا دور کی برادری کے لوگ یا مریا اہل دول یا اہل علم یا فقرا یا مشائخ اور سب
 کھانیکو ثواب و گونجی روح پر فوج کو پہنچتا طبقات بن سعید بن سعید بن سہیب مری ہے اِنَّ اُمَّ
 سَعْدٍ نَّانَتْ فَسَلَّ لِلَّهِ صَلَّ اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمْ اَي الصَّدَقَةِ اَفْضَلُ قَالَ السَّيِّدُ الْمَلِكُ یعنی جب
 اُم سعد کا انتقال ہوا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چچھا لیا کہ کونسا صدقہ افضل ہے فرمایا پانی پلاؤ
 اُم سعد نام کا جو سفایہ رکھا گیا اس اجدہ خلفا و راشدین بلا تکثیر پانی پیا پانی کھانے میں یا دھوک
 نہیں جس طرح کھانا سجد میں پہنچے کے بعد طنج کیلوسی و کمیوسی کے بدن میں منتشر ہوتا، اے طرح
 پانی کھانے کے مضم کا معین ہوتا ہے پھر اگر اس پانی کا پینا ہو کہ اُم سعد کا قصہ ہی امام ہوتا تو خلفا

راشدین ضرور ہیں سو تہرا کرتے اور نہ پیتے اور اگر یہ خیال ہوتا کہ اس پانی کے پینے سے اُمّ سعد ثواب سے محروم رہے گی جب بھی تہرا کرتے اسکو کہ یہ پانی پینا اس غرض کے سنائی ہوتا تھا جسکے لئے یہ پانی کھانگیا تھا صحابی شان اس اعلیٰ وارفع تھی کہ وہ پانی سقا یہ کا نوش فرما کے اُمّ سعد کو ثواب سے محروم رکھتو یا ایسا فعل کرتے جو انکو ورثہ کے مفاد کے خلاف ہوتا مطبقات ابن سعد میں عید ابو حاتم مروی ہے قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ وَسَأَلَهُ رَجُلٌ أَشْرَبَ مَاءَ هَذِهِ السَّقَايَةِ الَّتِي فِي الْمَسْجِدِ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ فَقَالَ الْحَسَنُ قَدْ شَرِبَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مِنْ سِقَايَةِ اُمِّ سَعْدٍ فَخَدَّ

جب صحابہ کے زمانہ میں مابعدہ کا پینا غنیا کو جائز و باعثِ ثواب خیال کیا گیا ہو اور خلفاء راشدین سے حضرت ابو بکر و عمرؓ نے پایا ہو اور حضرت ام حسن علیہ السلامؓ کا پینا جائز خیال کیا ہو پھر غنیا زمانہ کے لئے ناجائز کھانا نہ صرف نامشروع بلکہ چھوٹا منہ بڑی بات ہے ۷ بہ ستر قصہ سیم رخ و قصہ ہمدرد کے رسد کہ شناسا منطق لطیف است ۸ اُمّ سعد کیلئے جو کنواں کھودا گیا تھا اسکا پانی بھی سیتے تھے کوئی شخص کہیں ثابت کرے کہ صحابہ یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو پینے سے انکار فرمایا یا بیرونہ کی کیفیت کتب اجابت و سیر تاریخ مالا مال ہیں کنواں ایک یہودی کی ملک تھا جو کنویں کا پانی قیمت پر مسلمانوں کو دیتا تھا جس سے مسلمانوں کو تکلیف پہنچتی تھی آپؐ فرمایا مَنْ شَرِبَ مِنْهُ

فَجَعَلَهُمَا لِلْمُسْلِمِينَ يَضْرِبُ بِدَلْوِهِمْ وَلَا يَمْلِكُ لَهَا شِرْبٌ فِي الْحِجَّةِ حضرت عثمانؓ کو اس کنویں کے خریدنے کی فکر ہوئی یہودی کے پاس آئے جو مالک اسکا تھا اور ضرعیاری کی خواہش ظاہر کی یہودی نے پورے کنویں جیسے سو نکار کیا حضرت عثمانؓ نے بارہ ہزار درہم پر نصف کنواں خریدے مسلمانوں کو تصدق کیا پھر کچھ پٹھری کہ ایک دن کنواں مسلمانوں کے حصہ میں ہو ایک دن یہودی کے مسلمان اپنی حصہ کے دن بچاؤ سقد پانی اینچ لیتو تھے جو دو دن کے لئے کافی ہوتا تھا یہودی نے گھبرا کر دوسرا حصہ بھی حضرت عثمانؓ کے ہاتھ آٹھ ہزار درہم پر بچا پھر حضرت عثمانؓ نے

پورا کنول مسلمان پر صدقہ کیا عام ازینکہ فقیر ہوں یا غنی یا ابن بسیل سن کوفین کا پانی عموماً صحت سے
 کئے تھے بلکہ سر عالم سے اہل علیہ وسلم بھی حضرت عثمان غنیؓ کے وقت اس کا خیر سے حلیج کیا تھا عام
 نرذی میں اذکرکم باللہ هل تعلمون ان رومۃ لم یکن یشرّب منها احد الا یمن
 فابتعہا فحکمتھا للفقیر و ابن السبیل خلاصۃ الوفا باخبار المصطفیٰ میں علامہ نور الدین سیبوی
 نے لکھا ہے ولابن شیبہ عن الزہری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من یشرّب
 رومۃ شرب رواء الجنة فاشترھا عثمان من قالم فتصدّق بها اس تقریر سے
 یہ بات اچھی طرح ظاہر ہوگئی کہ صدقہ عام کا کھانا پینا گو وہ مونی کو ثواب پہنچے کیلئے کیوں نہ ہو جائز ہے اہلی
 کتب فقہیہ میں چنانچہ اسکی مانعیت اسکی وجہ خاصیت ہو کہ اس کھانے جو مونی کے صدقہ کو پکایا جاتا ہو
 صرف فقراء کا کھانا مقصود ہوتا ہے پھر غنیا کو ہکا کھانا یا کھانا بیشک مکروہ ہواں جب ہواں کا
 کھانا پکایا جاوے یہ نیت کی جائے کہ غنیا بھی کھائی جائیگی تو جو کھانا غنیا کو کھلایا جائیگا اس صدقہ کا
 کھانا نہ کہیں گے بلکہ اس ضیافت کا کھانا کہیں گے اور ضیافت کا کھانا غنیا کو کھانا درست اور اگر صدقہ
 کا کھانا کہیں جب بھی اس کا کھانا ہو جو درست کہ غنیا کو جو صدقہ کا کھانا کھلایا جائے وہ صدقہ نہیں بنتا
 ہی بلکہ یہ ہوتا ہے صدقہ مذیہ علامہ عبد الغنی نابلسی حنفی میں لاکن الصدقۃ علی الغنی ہیبتہ
 بہ سبب سبب تمام کے چند مسائل شرح معانی الآثار طحاوی حدیقہ مذیہ شرح طریقہ مخیر و در مختار
 و رد المحتار و شرح لایس بر جندی شریعۃ الاسلام و فتح الباری شرح صحیح بخاری تو ذکر کیا جاتا ہوا
 جو کہ جاتھے اور جب کا ذکر کرنا ایک ضروری امر تھا مسئلہ تغزیت کرنیوالوں کو اہل بیت کے برابر ثواب ہوا
 مسئلہ تغزیت میں ایسا بات کرنی چاہیے اہل بیت کو تسکین ہو اور اس کھانا کہ ہر ثواب
 جزیل کا وہ حق ہے مسئلہ تغزیت کی کیا عظم اللہ اجورک و احسن عراک و غفر
 لکم مسئلہ تغزیت کرنیوالوں کو چاہیے کہ اہل بیت کا مصافحہ کرنی سے اہل بیت کو تسکین ہو جی

مسئلہ اہل بیت کو چاہئے کہ لاکھوں لاکھوں اَللّٰہُ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ پڑھا کر مسئلہ تغزیت
صبر باب میں کیونکہ خط لکھنا مستحب ہے معاون بن حیل کے بیٹے کا انتقال ہو گیا تھا تو معاویہ بہت روتے تھے
اپنے انکو نامہ تحریر فرمایا جس میں صبر کیلئے تاکید فرمائی مسئلہ اکثر فقہاء کا مذہب ہے کہ تین دن کے بعد
تغزیت کرو نہ یہی ہے تاکہ نیا غم اسی ہی نہ ہو لیکن غلبے کے لئے تین دن کے بعد جائز مسئلہ دوبارہ تغزیت
مکروہ ہے چنانچہ حسن بن یونس امام ابو حنیفہ روایت کی ہے مسئلہ قبر کے پاس تغزیت کرو وہ اہل حق
قبر کے پاس آن پڑھنا چاہئیں دعا کرنی چاہئے نہ انکے تغزیت مسئلہ گھر کے در پر تغزیت کیلئے بیٹھنا
اہل حلیت کا موٹے ہو چوٹی عنہ ہی اور ہن قسم کی تغزیت مکروہ ہے مسئلہ عورتوں کو تغزیت کیلئے بیٹھنا
نہ چاہئے مسئلہ پچیسے کا یا کسی معاش کا اہل حق وقف کرنا کہ اسکے محاصل سے قرآن شریف پڑھا جائے
یا نماز پڑھی جائے یا سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ یا درود پڑھا جائے عام ازینکہ کسی مسجد یا
مقبرہ یا خانقاہ کی تخصیص کی جائے اور نماز کی رکعات کی تعیین اور سبحان اللہ ولا الہ الا اللہ
کی تعداد کہ اتنی بار یا لاکھ یا کروڑ مرتبہ پڑھا جائے بیان کسی یا نہ کرے اور ان ہنور کی نسبت نیت کرے کہ
اس کا ثواب قف کر نیو کی روح کو یا انکو ماں یا باپ بیٹا یا بی بی یا ہتھوڑا یا معلّم وغیرہ کو پہنچے تو
یہ جائز ہے اور ثواب بھی پہنچا ہوا اسلئے کہ ہمارے صحابہ کے نزدیک آدمی کیلئے جائز ہے کہ اپنی عمل کا ثواب
غیر کو بہت سے عام ازینکہ نماز ہو یا روزہ یا قرأت قرآن یا ذکر یا طواف یا حج یا عمرہ یا کسی سوار باقی
رہی یہ بات کہ حدیث میں ارشاد ہے کہ لَا یَصِلُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا یَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ
تو ہر کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کوئی شخص کسی کے لئے نہ نماز پڑھے نہ روزہ رکھے اگر ایسا کرے گا تو دوسرے شخص کو
ثواب پہنچے گا بلکہ اسکے معنی یہ ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی طرف نماز پڑھے یا روزہ رکھے گا تو اس نماز و
روزہ ہنور وہ شخص عہدی و ذمہ بھری نہ ہو گا جس کی طرف سے نماز پڑھی گئی اور روزہ رکھا گیا اہل سنت
جماعت کے مسلک پر ثواب پہنچنے میں سطح کا شبہ نہیں ہے ہن قسم کا ثواب حیات و موت دونوں کو

پہنچتا ہے عام ازینکہ ثواب کے باب میں خاص اپنی نیت کی یا غیر کی اگر کسی اپنی نیت کی پھر نیت
 کی کہ کسی دوسرے شخص کو ثواب پہنچے تو کچھ مضائقہ نہیں، حسب نیت کے ثواب پہنچا مسئلہ اگر کوئی شخص
 کچھ روپے پیسے لیکے اپنی عبادت دے کر کیئے بہد کرے تو اس میں خدشات، بعض کہتی ہیں کہ جائز نہیں ہے
 اسلئے کہ عبادت کا ثواب عقیقہ بیع میں داخل نہیں ہو سکتا بیع ایسی ہو کر ساتھ مخصوص جو دنیوی ہے اس
 پھر ثواب کا بیع کرنا کیونکر جائز ہو گا بعض کہتی ہیں کہ جائز ہے ہوجہ یہ کہ روپے پیسے بطور صدقہ کے دیئے
 گئے ہیں اور صدقہ کا لینا دینا کو ثواب ملنے سے منع نہیں کرتا مسئلہ اگر کوئی شخص سطور پر وقف
 کرے کہ فلاں مسجد امام یا خطیب کو دیا جائے یا فلاں عارف کو دیا جائے تو یہ جائز ہے اسلئے کہ ہمیں یہ شرط
 لگائی گئی ہے کہ جس شخص میں اس قسم کے اوصاف پائے جاتے ہوں اسکو دیا جائے دینا بطور صدقہ کے ہوا
 اس میں کوئی دوسری قید نہیں لگائی گئی ہے مسئلہ اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ جو شخص اس کا نیاز یا
 درو یا کلمہ پڑھے اسکو ثواب بخشے تو اسکو موصی کے مال سے ہر قدر روپے دیئے جائیں تو اگر موصی نے
 بمعاضدہ تلاوت ذکر کے روپے پیسے دیئے ہیں تو یہی کہ کو یہ روپے پیسے لینا جائز نہیں ہے اور اگر موصی نے
 روپے پیسے صدقہ دیئے ہیں اور ثواب جہ اللہ تعالیٰ بخشا ہے تو درست ہے اور وصیت بھی صحیح ہے مسئلہ
 اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ اس کے مرنے کے بعد تین دن تک کھانا کھلایا جائے تو اگر اسکی نیت اس وصیت
 یہ ہے کہ زنانہ کچھ کھانا کھلایا جائے تو یہ وصیت باطل ہے اگر صرف ایسا مال ثواب مقصود ہو تو یہ وصیت
 جائز ہے ابی جعفر نے یہ وصیت کی تھی کہ اگر مرے بعد لوگوں کو کھانا کھلایا جائے فتاویٰ خانہ میں
 ابی قاسم سے مروی ہے کہ پہلے روز اہل میت کو کھانا کھلانا کر دیا نہیں ہے، ہوا طرح کہ وہ لوگ میت کے
 دفن وغیر میں مصروف رہتے ہیں تیسرے دن مستحب نہیں ہے اسلئے کہ اہل میت نان نان جمع ہوتے ہیں تو
 اس دن کھانا کھلانا گناہ کی اعانت کرنا ہے اسی وجہ سے فقہاء کہا ہے کہ اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ اسکو
 مرنے کے بعد تین دن کھانا کھلایا جائے تو یہ وصیت باطل ہے، ساتھ ہی نے اہل میت کی یہ بھی کہ

یہ وصیت ہے لوگوں کے ساتھ متعلق ہو جو اس سے واقف نہیں ہیں اسکی نظیر یہ کہ کسی شخص کی بیوی کہا
 اَوْ صَدِيقَتُكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ قَدِيسٌ یہی قید یہی نہیں ہے جو حاجت پر دلالت کرے تو معمول شخص کو مالک
 کرتا ہوا جو صحیح نہیں ہے اس سے یہ معلوم ہوا کہ فقہاء نزدیک یہ وصیت اسوجہ باطل نہیں ہے کہ آیام کی
 تخصیص لگائی بلکہ اسکی یہ ہے کہ اسکی تفسیر یہ بات سمجھی گئی کہ ناجائز کو کھانا منظور ہے جو ناجائز ہی یا
 اس معمول شخص کی ملکیت کی جو صحیح نہیں ہے مسئلہ شمع یا قندیل یا چراغ بے ضرورت وٹسن نا
 ہر افسانہ میں داخل ہے جو ہر عشاء پر اگر بیادنی کا کوئی فائدہ ہو تو جائز ہے مثلاً قبر مسجد قریب ہو یا
 رستہ پر ہو یا وہاں کئی میٹھا ہو یا ولی یا عالم کی قبر ہو تو مضائقہ نہیں لیکن علماء و علما کی قبر پر جو
 روشنی کرتے ہیں اس سے یہ غرض ہوتی ہے کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ بزرگ کا مزار تاکہ لوگ اس سے
 برکت حاصل کریں اور وہاں اگر شہداء کی ویرگاہ میں جا کر میں اور وہ دعا سبب برکت تو سبب بزرگ
 مستجاب ہے جیسا کہ مسالک مخفایہ میں ہے کہ ابن ربیع اس میں پر فتویٰ دیا کہ اگر کوئی شخص نذر کرے کہ
 فلاں ولی کے مزار پر چراغ یا شمع روشن کرینگے تو یہ نذر اس وقت صحیح اور واجب العمل ہو جاتی ہے اگر
 اس ولی کے مزار پر لوگ اس شخص سے شائبہ ٹھہرتے ہوں تاکہ قبر کے پاس وہ لوگ قرآن غیر میں
 اگر لیا نہ ہو تو صرف قبر پر روشنی کی نذر صحیح نہیں ہے مسئلہ بکے بار جو مسجد بنائی جاتی ہیں
 انکی کئی صورتیں ہیں جسے حکام بدل جاتے ہیں پہلی صورت قبروں کے درمیان میں نماز کے لئے
 جگہ بنانا اور اس میں فنس و نوافل کا پڑھنا یہ ناجائز صورت ہے دوسری صورت قبر مسجد
 بنائی جائے صورت بھی ناجائز ہے سہم کہ قبروں پر ہو مسجد بنائی تھی تو یہ ہو کی مشابہت ہوئی
 ابن عباس رضی اللہ عنہما مروی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا تبنوا مسجداً فی قبر
 وَالْمُتَخَذِ بَيْنَ عَلَيْهِمَا الْمَسَاجِدَ یعنی اللہ تعالیٰ نے لعنت کی ان عورتوں پر جو
 قبروں کی زیارت کرتے ہیں اور ان لوگوں پر جو قبروں پر مسجد بناتے ہیں اسکا مطلب یہ ہے کہ جو عورتیں

بن ٹھہر کے کھلم کھلا زیارت قبول کیلئے آتی ہیں تاکہ مرو و مکہ فتنہ میں الین امر و نہی کو قلوب اپنی طرف متوجہ
 کریں جس کے قسم کھانا واقع ہو یا فساد ہو نیکی توقع ہو تو یہ صورت ناجائز ہے اور ایسی رت پر لعنت
 لگی گئی ہے اگر عورت عتیقہ و صالحہ ہو اور اپنی کو برقع یا چادر اور ٹھلپٹ کے نظر کو بچا کر زیارت کرے تو
 جائز ہے یا یہ وجہ ہو کہ اگر قبر کی زیارت و سننے کی تجویز اور مذہب کی نیت ہو جسے عورتوں کی عادت ہوتی ہے تو
 جائز نہیں اور اگر عبرت یا برکت حاصل کرنے کے لئے ہو تو جائز ہے مہذبہ جوان عورتوں کو مکروہ ہے
 تیسری صورت یہ ہے کہ مسجد قبر پر نہ بنائی جائے بلکہ قبرستان کے قریب بنائی جائے تاکہ لوگ نہیں نماز
 پڑھیں صورت ناجائز نہیں ہے اور نہیں نماز کا پڑھنا درست کہی آدمی زیارت قبول یا دفن جتنی
 کیلئے مقبرہ میں آتا ہو اونماز کا وقت آجاتا پھر اگر کوئی مسجد قبرستان کے قریب بنائی گئی تاکہ لوگ نہیں نماز
 پڑھا کریں تو اس میں کسی قسم کا مضائقہ نہیں ہے چوتھی صورت جو اصل میں مسجد کا بنانا اور ایسا
 برکت آثار عبادت کے لئے نہیں نماز کا پڑھنا جائز ہو سکتا ہے کہ حضرت سہیل علیہ السلام کی قبر مسجد حرام میں
 حکیم کے پاس ہے پھر یہ مقام ان مواقع سے افضل ہے جہاں جہاں نماز پڑھتی ہیں مسئلہ نیاحت حرام ہے
 اور ایسا کام ہے جسے ایام جاہلیت میں کرتے تھے انکی صورت یہ ہے کہ مرنے کے خصال و تعزیتان کیجئے
 اور سہر لوگ و میں مسئلہ نوہ کرنا چھینا جب کا پھاڑنا مکروہ ہے مسئلہ کپڑا پھاڑنا کہ سیاہ پہننا
 مکروہ ہے مگر عورتوں کو سیاہ کپڑا پہننا جائز ہے مسئلہ چہرہ یا ہاتھ سیاہ کرنا منہ نوچنا بالوں کا پرانہ
 کرنا سر پر خاک اڑانا زانو بچ دو ہتھ مارنا سینہ کو ٹٹا قبر پر آگ کا روشن کرنا روم جاہلیت ہے مسئلہ
 ہٹے رہے پر و نما جائز ہے جس کا وار بلند نہ ہو عام ازینکہ مسک گھر کیوں نہ ہو بشرطیکہ مذہب و نیاحت کے ساتھ
 مسئلہ صبر افضل ہے مسئلہ اگر آنسو جاری ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت
 ابراہیم کے انتقال پر روتے تھے غرض جو شخص کسی شخص کی مصیبت میں مبتلا ہو وہ خود متوجہ و زہن ہونا چاہئے
 یہاں تک کہ نوہ شروع نہ کرے یا کپڑا پھاڑنے نہ ہے علی مذاق و ات بھی کرے جس سے مصیبت کا اخفاء

حدیث صحیح ہے کہ لیس اہل علم و دین کو یہ دو عبادتیں ناجائز ہیں کہ کسی نہ کسی ذریعہ سے طریقہ پر نہیں ہے یا یہ طلب مسجد کے سرکار میں کابل پر نہیں ہے یہ طلب نہیں ہے چنانچہ دین اسلام سے قطع ہے ۱۸۷

بلکہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنی چاہی اور ٹھوڑی دیر تک قمارکے ساتھ بیٹھنا چاہا جس سے
یہ معلوم ہوا کہ وہ مخدوم ہے اور سخت مصیبت پڑ گئی یہ مسئلہ اپنے غزن کا حال ظاہر کرنا جائزہ مسئلہ اگر
جنازہ کے ساتھ نائچہ یا صائچہ ہو تو زبردستی اگر نائچہ تو جنازہ کے ساتھ چلنا چاہی اہلوی کہ ہبلع جنازہ سنت ہے
پھر سنت اسی بدعت چھوٹی جاگی جس بدعت کا مرتکب ایک غیر شخص مگر دل سے اسے مکروہ سمجھنا چاہا۔ مسئلہ
اگر کسی کو اسے کی آواز اہلوی سنے تاکہ نہ کا قلب مطمئن ہو تو ایسے شخص کو مضائقہ نہیں جو اپنے فتنہ مامون
مخدوم کہے مسئلہ اگر کوئی عورت بیٹ کے گھر میں اُسو نہ کہے اور اسکی لیاقت کا حال بیان کرے اور اسکو
ساتھ عورتیں و نیک اقوام رکھتے ہیں اگر وہ طمع سے یہ فعل کرتی ہو تو مکروہ ہے اور اگر طمع کرتی ہو تو
مضائقہ نہیں مسئلہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قبر پر بنا مکروہ ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک قبر پر لکھنا
مکروہ بعض شایخ کہتے ہیں کہ علامت کے لئے پتھر کا رکھنا یا قبر پر لکھنا مضائقہ نہیں ہے شرح مختصر وقایہ
برجندی میں فتاویٰ ظہیر کے منقول ہے کہ قبر پر لکھنا کچھ مضائقہ نہیں ہے فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ بعض
کے نزدیک قبر پر لکھنا کچھ مضائقہ نہیں ہے ذخیرۃ العقبیٰ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے کہ جو کہ کتاب بصلوۃ
اور اسکی متعلق میں کو رہتی ہو اس گمراہت تحریمی ادھوتی ہو اور جو کتاب لہید و خطرو اباحت میں کو رہ
ہوتی ہو اس گمراہت تحریمی ادھوتی ہے ابن حجر کی تحفۃ المحتاج شرح نہاج میں ازنی نقل کرتے
ہیں کہ قبر پر قرآن کا لکھنا حرام ہے اس لئے کہ توہین ہوتی ہو قبر کو لوگ پامال کرتے ہیں جب سہل کوئی مردہ
دوبارہ دفن ہوتا تو پھر مرد کے جسم کی نجاست گرتی ہو اور سوار اسکی حرفت آن پر پانی برسات کا
پڑتا ہے لہذا قبر پر صابا قبر کا نام لکھنا سند و سبب تاکہ جب بیٹ مانہ گریجا تو اس سے معلوم ہو کہ یہ قبر فلاں
شخص کی ہے خصوصاً انبیاء و صالحین کی قبر پر لکھنا چاہی اہلوی کہ یہ ذریعہ علام کا جو مستحب ہے حاکم سے
جو نبی مروی ہے ادنیٰ ہے کہا سہل عمل نہیں ہے اہلوی کہ شرفاً و غرباً ائمہ مسلمین کی قبور پر لکھا ہوا پایا جاتا ہے
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگ بزرگوں اس تفکیر پائے ہو چکے ہیں ابن حجر اس کلتیہ پر منع وارد کرتے ہیں اور

لکھتے ہیں کہ اگر فرض کر لیں قبر پر بنا بہ نسبت کتابت کے زیادہ نظر آتی ہو چند معاصرتیں مقرر
 میں حالانکہ اس باب میں یہی وارد ہو سکتا ہے صریح حاشیہ تحفہ میں لکھتی ہیں کہ قبر پر سایہ کرنا مکروہ ہے
 اہل حق حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اسکو چھوڑ دو میت کا عمل سپر سایہ کر کے علماء کا قول ہے کہ حضرت عمرؓ نے
 سایہ کر کے لکوی صحیح غرض پائی ہوگی اسلئے یہ فرمایا ہوگا جب تک صحیح غرض پائی جاتا تو کچھ
 مضائقہ نہیں تھا کوئی گنہگار میت پر بنا ہی جاوے تاکہ وہاں لوگ بیٹھ کر قرآن وغیرہ
 پڑھیں اور گرمی سردی سے محفوظ رہیں کچھ مضائقہ نہیں مسئلہ عورتوں کی قبر پر چادر کا ڈالنا
 جائز ہے اس بن مالک ابی زید نصاری کے دفن میں شریک تھو قبر پر چادر ڈالی گئی تب عبداللہ
 بن انسؓ نے کہا کہ پاور اٹھا لو عورتوں کی قبر پر چادر ڈالی جاتی ہے اس بن مالک نے کہا بخاری کیا
 مردوں کی قبر پر چادر ڈالنے سے عورتوں کے ساتھ شائبہ ہوتا ہے مگر ضرورت کے وقت مردوں کی قبر پر چادر کا
 ڈالنا جائز ہے مثلاً جب سخت گرمی ہو یا پانی پڑتا ہو یا کپڑے ہوں مسئلہ فقیہ ابوالثبت لکھتی ہیں کہ
 میں قبر پر ہاتھ رکھنا سنت یا استحباب نہیں جانتا اور میں مضائقہ نہیں کہ تامل والدین جاری ہو
 ہیں کہ مینو سلف کے بدن انکار کے اسی یقہ پر یا بغیر اسے بدعت ہو سکتے ہیں یہ نصاری کی عادت تھی
 مسئلہ قبر کو کچ کرنا یا مٹی لگانا مکروہ امام احمدؒ کی لگانی جائز خیال کرتے ہیں مگر مختار اس کے مکروہ
 نہیں شرح مختصر وقایہ برجندی میں کہ کچھ مضائقہ نہیں مسئلہ قبرستان میں صاف پانی بہا
 چلنا امام ابی حنیفہ صاحبین کے نزدیک جائز ہے مسئلہ اگر جوئی میں نجاست ہو نکال ڈالے مسئلہ زیارت کے وقت
 چاہئے کہ ہوا اکبر کی پاؤں کی طرف آئے تاکہ بصر تک مقابل ہوا ہو اس کے اسسلام علیکم
 د ارحم الراحمین وانا ان شاء اللہ بیکم لاجتھون ونسأل اللہ لنا ولکم العاقبہ
 کا کھرا ہو دعا کرے اور اگر بیٹھے تو مرتبہ کا لحاظ رکھو یعنی میت کی حالت حیات میں جب قدر قبر پر یا بعد میں
 بیٹھ کر بیٹھو مسئلہ جب قبر میں داخل ہو سورۃ البقرہ پڑھو سورۃ فاتحہ تول قبرہ پڑھو تک

...

وَاٰیَةُ الْكُرْسِيِّ مِنْ رِسَالِ سُوْرَةِ الْيُسُفٰی تَبَارَكَ الَّذِیْ سُوْرَةُ تَحَارُّوْهُ سُوْرَةُ خُلَاصٰتِ مَحَبَّتِهِ یَا کَیْهَارُهُ مَتَرِیَّاتِ مَتَرِهِ
 پھر کہ خود اندر کا نوافل شخص یا شخص کو پہنچا و مسئلہ اپنی قبر کھدوا رکھنا جائز ہے، عمر بن عبد العزیز
 بیج بن خثیم وغیرہ اپنی اپنے ہی قبر کھدوا کر کھنڈے سے کھنڈے کر کے کھنڈے میں ملے اپنی قبر کھنڈے کر کے کھنڈے
 مسئلہ میت کی پیشانی پر یا عامہ پر یا کفن پر یا نہ رکھنا جائز ہے اور جن لوگوں نے جنہوں کی کسی تحریر کی
 وصیت کی تھی کہ وفات حال ہو عہد نامہ جو کفن پر رکھا جائے یہ لایزالہ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَکْبَرُ
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَهُ اَللّٰهُمَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْحَمْدُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
 اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ یَا یٰ اے اللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالِمَ الْغُیْبِ
 وَالشَّهَادَةِ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ اِنِّیْ اَعْتَمَدُ اِلَیْکَ فِیْ هَذِهِ الْحَیَاةِ الدُّنْیَا اِنِّیْ اَشْهَدُ اَنَّکَ
 اَنْتَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَحْدَکَ لَا شَرِیْکَ لَکَ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُکَ وَرَسُوْلُکَ صَلَّی اللّٰهُ
 عَلَیْہِ وَسَلَّمْ فَلَا تَکِلْنِیْ اِلَیْ نَفْسِیْ فُتْسِرَ بَیْنِیْ مِنَ الشَّرِّ وَتُبْعِدْنِیْ
 مِنْ اَخْذِیْ وَاَنَا لَا اَتُفِیْ اِلَّا بِرَحْمَتِکَ فَاجْعَلْ لِّیْ عَمَلًا
 عِنْدَکَ تَوْفِیْقِیَّ یَوْمَ الْقِیَامَةِ اِنَّکَ لَا تَخْلِفُ الْمِیْعَادَ نوادر الاصول
 میں مذکور منقول ہے کہ اس کا کیلئے اصل ہے فقیر بن عجل اس کی اجازت ہے تھا بن صلاح کھنڈے
 و یا یہ کہ کفن پر سورۃ یسین کہیں وغیرہ رکھنا جائز ہے کہ ہر کو کے جسم کو اوپر و نیچے ہو جائے گا مرد کی
 پیشانی پر بعد غسل کے قبل کھنڈے بغیر یا ہی گشت شہادت بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 رکھنا چاہیے اور سینہ پر لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ مسئلہ قبر پر بیٹھنا
 امام و صاحبین کے نزدیک پانچ خانہ پیشانی کیلیں نا جائز ہے اور یوں بیٹھنا منع نہیں ہے حضرت علیؓ
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم قبر پر بیٹھے تھے واللہ اعلم بالصواب

خاتمہ لطیف رئیس نامی طبیب گرام جی صاحب رحمہ اللہ صاحب سکندر پوری عظم فیضہ

بعد حمد و صلوة کے خاکسار محمد عبد القدوس سکندر پوری عرض کرتا ہے کہ جبکہ ہندوستان میں
اسلام کی روشنی چمکی اُن زمانہ سب طرح بہت حکام شرعی نے یہاں رواج پایا اسی طرح اھیال ٹھیلہ لوگوں کے
طریق کا بھی علم راہ ہوا جسے شارع نے ٹھیلہ یا تھا جب کوئی شخص جاتا ہو تو اس کے ورثہ یا حجاب النفع و مقام
اھیال ٹھیلہ بدنی مکشش کہتے ہیں خصوصاً قریب موت میں جیسے فی فتنہ قبر میں ٹھیلہ ہو کر زیادہ تر اھیال
ثواب کے محتاج رہتے ہیں سووم و ہم تعلیم میں جو موتی کے ثواب کیلئے فقرا کو کھانا کھلایا جاتا یا ان کی طرف
صدقہ دیا جاتا یا قرآن پڑھا جاتا یا روویا کلمہ طیب پڑھا یا پڑھوایا جاتا ہو یہ سب اُسے ہو میں جسوی
موتی کو فتنہ کے بچاؤ کو بہت کچھ مدد ملتی ہو یہ طریقہ ہندوستان میں اتنی مدت جاری ہو چکی نسبت پر
کہہ سکتا ہوں کہ ہزار برس سے زیادہ گزر گئے۔ اہل اسلام کا طریقہ ہی طرح مدت سے برابر ایک نہر پر بلائیم
سلفا و خلفا چلا آتا ہو۔ چند سال تک حکومت ہلام کے اٹھ جا سو دین میں جہاں بہت کچھ بھری لوگوں
پھیلا رکھی ہیں ایت یہ کہ اھیال ثواب مردوں کو محروم کر نیکی کے بعض بعض حضرات ہاتھ دھو کر چھو
پڑی ہیں اور قسم کے دلائل اس کی حرمت پر پیش کرتے ہیں کہ انکو دعویٰ کا اثر ہوا کہ حق ثواب پر پڑتا ہو
اھیال باطل ہو کہ ہوا کی طرح جواب پیش نہیں ہو سکتا ایک طرف فیصلہ کی امید پر پنجو کو بل کر لے رہے
چلتے ہیں اگرچہ اہل انصاف نے ان لوگوں کے جواب میں بہت کچھ لکھا اور لکھتے ہیں مگر وہ لوگ کیسی
نہیں سنتے اور مرغی کی ایک ٹانگ کہہ جاتے ہیں جب انکو قرآن یا حدیث سے اس کی حرمت یا عدم جواز پر کوئی
دلیل نہیں ملتی بلکہ قرآن حدیث کہ اھیال ٹھیلہ یا کلام وید پاتے ہیں بے سمجھو بوجھے فقہاء کلام پیش کرتے
میں لانا کہ وہ خود فقہاء پر غواہ ہیں جو کچھ فقہاء مستندین کلام بالکل قرآن حدیث کے موافق ہیں تو
لوگ فقہاء کلام میں نہایت ہر سوئے نئے مضامین خلاف تباد و مقتضی حال بتا رہے ہیں حرمت اھیال

ثواب میں جملہ لائل پیش کرتے ہیں اسلئے حامی بن متین ناصر اقبال مجتہدین جناب مولانا امجدی
 حکیم وکیل احمد صاحب سکندر پوری نے اس طرف توجہ فرمائی اور بے بہا وقت اپنا صرف کر کے
 رسالہ ہیجہ درجوار تیجہ جسکا نام نتیجہ ہے تصنیف فرمایا اس سالے میں نہایت خوبی کے ساتھ
 ایصالِ ثواب کی کیفیت لکھی گئی ہے اور بکثرت مدد یہ مہر ثابت کیا گیا ہے کہ ایصالِ ثواب کا
 طریقہ سلفِ صالح سے چلا آتا ہے اور فقہاء کی عبارت کا سطور پر مضمون لکھا گیا ہے جس سے
 مخالف کے شبہات خود بخود دفع ہو جاتے ہیں معہذا مخالفین کے شبہات کا جواب علیہ طور پر دیا
 گیا ہے میں جانتا خیال کرتا ہوں اس مضمون کا رسالہ جسکی نہایت ضرورت تھی آج تک کسینو
 نہ لکھا ہیں کیطرح شبہ نہیں کہ اس ناور رسالہ کی تصنیف سے مولانا کا حمان حیا و مہوات پر
 عام ہے حیا پر حمان تو اس جہ سے ہے کہ انکو قلوب میں جو مخالفین کی تحریرات کے شبہ
 جم گئے تھے جن کی وجہ سے ایصالِ ثواب میں وہ پس پیش کرتے تھے اس رسالہ کے
 مضبوط و لائل نے ان شبہات کی بیخ کنی کی جس سے لوگ ایصالِ ثواب میں بے تاثر
 اسی طرح کی کوشش کرینگے جس طرح سے ہزار برس بلکہ زائد سے اباً عن بعد کوشش
 چلی آتی ہے اور مخالفین کے بھکانے سے وہ اپنے پیارے مردوں کو ثواب سے محروم نہ کھینکے
 اور مہوات کی گردنوں پر جو حمان کا بار ہے وہ ظاہر ہے مخالفین کی پریشان
 تقریرات نے لوگوں کے قلوب پر ایسا بڑا اثر ڈال دیا تھا جس سے بیچارے مردے
 بالکل خواب سے محروم ہو چکے تھے جسکو وہ نہایت محتاج تھے اب حیا کی طرف سے ہدایا کے طباور
 حضرت جبریلؑ انکی پاس پہنچائینگے جس سے وہ عالی درجہ کا فائدہ اٹھائینگے اسی خیال سے
 جامع معقول و منقول حاوی ذمہ و ضول مقبول بارگاہِ محمد جناب امجدی حافظ عبد الاحد صاحب
 الکتاب مطبع مجتبائی دہلی نے اس سالہ کے چھاپہ کی طرف توجہ فرمائی جزاء اللہ خالی خیر انجاء ۔

[illegible]